

شرح الحَقِيَّةِ السَّافِلِيَّةِ

الكواكب الدرية لشرح
«الذرة المضية في عقد أهل الفرقة المرضية»

تأليف

العلامة الشيخ محمد بن عبد العزيز بن مانع

محققه وضوئه وأمازيغه وعلى عليه

أبو محمد شرف بن عبد المقصود

أصول السلف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة المصنف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَبِهِ نَسْتَعِينُ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَلَا فوق مخلوقاته ، واعترفت بوحدانيته جميع
مَصْنُوعَاتِهِ ، وتقدَّس عن سِمَاتِ المَحْدَثَاتِ ، فليس له شَيْبَةٌ ، لا في ذاته
ولا في أسمائه ، ولا في صفاته .

وَأُصَلِّيَ وَأُسَلِّمَ على سيدنا محمد الذي أوضح الله به سَبِيلَ الْهُدَى
فمن تَمَسَّكَ بسنته فقد فاز ، ومن حَادَ عنها فقد ضلَّ واعتدى وعلى آله
وأصحابه الْمُتَّقِينَ ، ومن تبعهم بِإِحْسَانٍ إلى يوم الدين .

أما بعد : فيقول الفقير إلى رحمة ربِّه ورضوانه : محمد بن عبد العزيز
ابن مانع - عامله الله بِلُطْفِهِ وإِحْسَانِهِ :

لَمَّا مَنَّ اللَّهُ تَعَالَى بِإِقْرَائِي المنظومة الوحيدة الْمُسَمَّاة :

« بِالذِّمَّةِ الْمَضِيَّةِ فِي عَقْدِ أَهْلِ الْفِرْقَةِ الْمَرْضِيَّةِ »

نظم الإمام الهمام : « محمد بن أحمد السَّفَارِينِي » ، لجماعة من
الطُّلَّابِ السَّلَفِيِّينَ ذَوِي الْأَلْبَابِ ، رأيتها محتاجة لِشَرْحٍ مُبَيَّنٍّ عَنْهَا
حِجَابُهَا ، وَيُعِينُ عَلَى فَهْمِهَا ؛ حَفَظَهَا .

○ وقد كنت قرأت في تراجم بعض الأفاضل من الحنابلة ، كالشيخ
العلامة « حسن الشَّطِّي » ، والشيخ الإمام « محمد بن علي بن سلوم »

وغيرهما ، أَنَّهُم قد اختصروا^(١) « شرح ناظمها » ؛ ذلك الشرح الجليل
الذي سَلَكَ فيه مَسَلَكَ الإِطْناب والتَّطْوِيل .

وحيث أَنِّي لم أَظفر بشيءٍ من تلك المختصرات - ولم يكن فيما علمت
مَشْهُورًا - أَقَدَمْتُ مُقْتَدِيًا بأولئك الأئمة على :

○ اختصار « شرح ناظمها » .

○ وَأَضَفْتُ إلى ذلك فوائد كثيرة ، مما وجدته في كتب المُحَقِّقِينَ ، مما
يَهْمُ طالب العلم دِرَآيَتَهُ .

○ وَسَمَّيْتُ هذا المختصر :

« الكواكب النورية »

لشرح : « الدرة المضية في عقد أهل الفرقة المرضية »

ومن اللّهِ وحده أَسْتَمِدُّ الإعانة ، إِنَّهُ خير مُعِين .

○○○○

(١) تَقَدَّمَ الكلام على هذه الشُّروح في مقدمتنا للكتاب فلتراجع .

شرح مقدمة الناظم (أ)

○ قال الناظم مُبْتَدِئًا بِالْبِسْمَةِ : (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

أي : باسم مُسَمًّى هذا اللَّفْظُ الأعظم الموصوف بأوصاف الكمال ابتداءً .
و « الله » عَلَمٌ للذات الواجب الوجود ، المُسْتَحَقُّ لجميع المحامد ، لم يُطْلَق على غيره .

« الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ » اسمان مُشْتَقَّانِ من « رحم » بجعله لازماً ، أو بتزيله منزلة اللززم ؛ إذ هما صفتان مشبهتان .

و « الرَّحْمَنُ » : أبلغ من الرَّحِيمِ ؛ لأن زيادة البناء^[ب] تدلُّ على زيادة المعنى غالباً ، والرَّحْمَنُ في الأصل بمعنى : كثير الرَّحمة ، ثمَّ غلب على البالغ في الرَّحمة غايتها ، وهو الله .

و « الرَّحِيمُ » : ذُو الرَّحمة الكثيرة ، وأتَّى به بعد الرَّحْمَنِ الدَّالُّ على جلائل النعم ، إشارةً إلى أَنَّ ما دُلَّ عليه من دقائق الرَّحمة ، فيكون كالشَّيْءِ .

[أ] العنوان من عندنا للإيضاح .

[ب] في ط : « الهندية » و « المدني » : « البام » ، والنصوب من « لوامع الأنوار » (١ / ٣١) ودلالة السياق تدل على ذلك .

○ قال التَّائِبُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى :

١- الْحَمْدُ لِلَّهِ الْقَدِيمِ الْبَاقِي

مُسَبِّبِ الْأَسْبَابِ وَالْأَرْزَاقِ

الشرح

قوله : (الْحَمْدُ لِلَّهِ) « الحمد » لغة : الثناء باللسان على الجميل الاختياري على جهة التعظيم والتبجيل .

وعرفاً : فِعْلٌ يُنْبِئُ عن تعظيم المنعم على الحامد وغيره .

و « الشُّكْر » لغة : هو « الحمد » اصطلاحاً .

وعرفاً : صَرَفُ الْعَبْدِ جَمِيعَ مَا أَنْعَمَ اللَّهُ بِهِ عَلَيْهِ فِيْمَا خُلِقَ لِأَجَلِهِ .

فبين « الحمد » و « الشُّكْر » ؛ عُمُومٌ ، وَخُصُوصٌ من وجه .

- ف « الحمد » أَعْمٌ من جهة المتعلِّق ؛ لِأَنَّ مُتَعَلِّقَهُ الْفَوَاضِلُ وَالْفَضَائِلُ .

فالفواضل : الصِّفَاتُ الْمُتَعَدِّيَةُ كَالْكَرَمِ .

والفضائل : الصِّفَاتُ الْأَزْمَةُ كَالْجَمَالَ وَجُودَةُ الذَّهْنِ وَنَحْوَ ذَلِكَ .

- وَأَخْصَ مِنْ جِهَةِ الْمَوْرِدِ ؛ لِأَنَّ مَوْرِدَهُ اللَّسَانَ وَالْجَنَانَ فَقَطْ .

- و « الشُّكْر » أَعْمٌ من جهة الْمَوْرِدِ ؛ لِأَنَّ مَوْرِدَهُ اللَّسَانَ وَالْجَنَانَ

وَالْأَرْكَانَ .

• قال الشاعر :

أَفَادَتْكُمْ النِّعْمَاءُ مِنِّي ثَلَاثَةً يَدِي وَلِسَانِي وَالضَّمِيرُ الْمُحْجَبُ
- وَأَخْصُ مِنْ جِهَةِ الْمُتَعَلِّقِ ؛ لِأَنَّ مُتَعَلِّقَهُ الصِّفَاتُ الْفَوَاضِلُ فَقَطْ .
و (الْقَدِيمُ) نَعَتْ لِلَّهِ تَعَالَى ^(١) وَهُوَ الَّذِي لَمْ يَسْبِقْ وَجُودُهُ عَدَمَ .

(١) تنبيه : زاد في « لوامع الأنوار » : « وهو اسم من أسمائه » !!

○ وَعَلَى الْعَلَامَةِ الشَّيْخِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَابِطِينَ بِقَوْلِهِ :

« قَوْلُهُ : « إِنَّ الْقَدِيمَ اسْمٌ مِنْ أَسْمَائِهِ تَعَالَى » فِيهِ نَظَرٌ مِنْ وَجْهَيْنِ :

الْأَوَّلُ : أَنَّ أَسْمَاءَ اللَّهِ تَعَالَى عِنْدَ أَهْلِ الشُّنَّةِ تَوْقِيفِيَّةٌ ، وَالتَّوْقِيفِيَّةُ هِيَ الَّتِي لَا يَثْبُتُ إِلَّا بِنَصٍّ ، وَهَذَا كِتَابُ اللَّهِ وَسُنَّةُ رَسُولِهِ ﷺ وَكَلَامُ السَّلَفِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ لَهُمْ بِإِحْسَانٍ لَيْسَ فِي شَيْءٍ مِنْهَا تَسْمِيَةُ اللَّهِ بِالْقَدِيمِ ، وَإِنَّمَا سَمَّى اللَّهُ نَفْسَهُ بِالْأَوَّلِ وَالْآخِرِ وَهَذَا يَغْنِي عَنْ الْقَدِيمِ ، وَهُوَ أَبْلَغُ مِنْهُ فِي الْمَعْنَى لِذِلَالَتِهِ عَلَى الْقَدَمِ ، وَأَنَّهُ لَمْ يَسْبِقْهُ شَيْءٌ بَلْ وَلَمْ يَمِثْلْهُ ؛ فَإِنَّ الْأَوَّلَ يَدُلُّ عَلَى سَبْقِ اللَّهِ تَعَالَى لِكُلِّ شَيْءٍ كَمَا فَسَّرَهُ النَّبِيُّ ﷺ بِقَوْلِهِ : « أَنْتَ الْأَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ » .
وَأَمَّا الْوَجْهُ الثَّانِي : فَلِأَنَّ أَسْمَاءَ اللَّهِ كُلَّهَا حَسَنِيَّةٌ ، أَيْ : بِالْفِعْلِ فِي الْحَسَنِ مُمْتَنَاءَةٌ فَهِيَ مُشْتَمِلَةٌ مِنْ كُلِّ مَعْنَى كَمَالٍ عَلَى أَحْسَنِه وَأَتْمَهُ وَأَعْتَمَهُ فَلَا نَقْصَ فِيهَا بِوَجْهِهِ مِنَ الْوُجُوهِ ، فَلَمْ يَكُنْ مِنْ أَسْمَائِهِ الْمُرِيدِ وَلَا الْمُتَكَلِّمِ وَلَا الصَّانِعِ لِانْقِسَامِ هَذِهِ الْأَسْمَاءِ إِلَى صِفَتِي مَدْحٍ وَذَمٍّ بِاعْتِبَارَيْنِ ، وَأَمَّا الْإِخْبَارُ عَنْهُ بِأَنَّهُ مُتَكَلِّمٌ وَمُرِيدٌ وَصَانِعٌ فَهَذَا جَائِزٌ ؛ لِأَنَّ بَابَ الْإِخْبَارِ عَنْهُ أَوْسَعُ مِنْ بَابِ الْإِنْشَاءِ .

وَحَيْثُ تَقَرَّرَ ذَلِكَ : فَإِنَّ الْقَدِيمَ لَيْسَ مِنَ الْأَسْمَاءِ الْحَسَنِيَّةِ ؛ فَإِنَّ الْقَدَمَ مَعْنَى اعْتِبَارِي لَا يَدُلُّ عَلَى الْأَوَّلِيَّةِ ؛ فَإِنَّ مَعْنَاهُ الْمُتَقَدِّمُ عَلَى غَيْرِهِ ، وَإِنْ كَانَ حَادِثًا وَمُتَأَخِّرًا بِالنِّسْبَةِ إِلَى شَيْءٍ آخَرَ . وَمِمَّا يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ﴾ . وَبِذَلِكَ لَا يَصِحُّ إِطْلَاقُ الْقَدِيمِ عَلَى اللَّهِ بِاعْتِبَارِ أَنَّهُ مِنْ أَسْمَائِهِ وَإِنْ كَانَ يَصِحُّ الْإِخْبَارُ بِهِ عَنْهُ كَمَا قُلْنَا : أَنَّ بَابَ الْإِخْبَارِ أَوْسَعُ مِنْ بَابِ الْإِنْشَاءِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ » إِه .

○ وَقَالَ الْعَلَامَةُ ابْنُ الْقَيْمِ فِي « بَدَائِعِ الْفَوَائِدِ » (٣ / ١٦٣) : « إِنْ مَا يُطْلَقُ عَلَيْهِ سَبْحَانَهُ فِي بَابِ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ تَوْقِيفِيٌّ ، وَمَا يُطْلَقُ عَلَيْهِ مِنَ الْإِخْبَارِ لَا يَجِبُ أَنْ يَكُونَ تَوْقِيفِيًّا كَالْقَدِيمِ وَالشَّيْءِ وَالْمَوْجُودِ وَالْقَائِمِ بِنَفْسِهِ » إِه .

وبرهانه : أنه لو كان حادثاً ، ولم يكن قديماً ، لافتقر هو أيضاً إلى مُحدث ، وافتقر مُحدثه إلى مُحدث ، فإما تسلسل ذلك إلى ما لا نهاية وما تسلسل لم يتحصّل أو ينتهي إلى مُحدث قديم هو الأول ، وذلك هو المطلوب الذي سميناه مُحدث العالم وبارئه .

(الباقي) ^(١) مُشتق من البقاء ، وهو امتناع لحُوق العدم ، والبقاء صفة واجبة لله كما وجب له القدم ؛ لأن ما ثبت قديمه ؛ استحال عدمه .
(مُسَبَّبُ الْأَسْبَابِ) المتوصّل بها إلى مسبباتها .

= قلت : وهذا يُفسّر لنا استعمال كثير من أهل العلم لمثل هذه الألفاظ بمعنى أنه يخبر بها عنه سبحانه ، ومن ذلك : « القديم » ومنه قول ابن القيم :
وهو القديم فلم يزل بصفاته سبحانه مُتوحّداً بل دائم الإحسان والمعنى : أنه لم يزل بصفاته كلها إلهاً واحداً ، قديم الإحسان دائم الجود والامتنان « إه .
« القصيدة النولية بشرح هراس » (٣٧ / ٢) .
(١) تنبيه : قوله : (الباقي) :

○ قال الشيخ العلامة عبد الله الباطين رحمه الله :
« ليس في كلام المؤلف ما يدل صراحة على أن « الباقي » من أسماء الله الحسنى ، ولم أجد حتى ساعتي هذه ما يدل على أنه من أسماء الله ، وإن كان في القرآن قد أضيف البقاء إلى الله في قوله ﴿ ويبقى وجه ربك ﴾ ، لكن التعبير عن الصفة بالفعل ؛ لا يعني أن يشق له اسم منها ، ولذلك لم يشق لله اسم من نحو قوله ﴿ الله يَشْفَعُ بِهُمْ ﴾ ، ﴿ وَيُكْرَهُ الله ﴾ ، ﴿ وَأَكْبَدُ كَيْدًا ﴾ ، ﴿ وَالسَّمَاءُ بَنَيْنَاهَا ﴾ ، ﴿ وَالْأَرْضُ فَرَشْنَاهَا ﴾ وأمثال ذلك .
لكن « الباقي » إن ثبت أنه من أسمائه وجب إثباته وإلا فلا نُطلقه على الله ، وإن كان الإخبار به عنه سائغاً فباب الإخبار أوسع ، وفي القرآن ما دل على هذا المعنى وزيادة ، وهو قوله تعالى : ﴿ وَالْآخِرُ ﴾ فإن معناه هو الذي ليس بعده شيء والله أعلم « إه .

- وفي نسخة : « مُقَدَّرُ الآجَالِ » ، وهي أولى لأمرين :

الأول : أَنَّ المُقَدَّرَ من صفات أفعاله المعبر عنها بالفواضل .

- وفي نسخة بدل « الآجَالِ » : « الأَقْدَارِ » وهي أَعَمُّ .

والثاني : الدَّلالة على تقدير الآجال ، جمع أجل ، محرّكة : غاية

الوقت في الموت ، وحلول الدين ، ومدة الشيء . قال تعالى ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴾ [الأعراف : ٣٤] .

(و) مُقَدَّرُ (الأَرْزَاقِ) جمع رِزْق - بالكسر - ما يُنْتَفَعُ به من حلالٍ وحرامٍ .

٢- حَيِّ عَلِيمٌ قَادِرٌ مَوْجُودٌ
قَامَتْ بِهِ الْأَشْيَاءُ وَالْوُجُودُ

الشرح

قوله : (حَيِّ) أي لم يزل موجودًا وبالحياة موصوفًا .
و « الحياة » : صِفَةٌ ذَاتِيَّةٌ حَقِيقِيَّةٌ ، قَائِمَةٌ بِذَاتِهِ تَعَالَى .
(عَلِيمٌ) بِالسَّرَائِرِ وَالْخَفِيَّاتِ ، الَّتِي لَا يَدْرِكُهَا عِلْمُهُ خَلْقِهِ .
(قَادِرٌ) أَي ذُو الْقُدْرَةِ الثَّامَةِ .
(مَوْجُودٌ) ^(١) بِالْوُجُودِ الْقَدِيمِ ؛ لِأَنَّ الْعَالَمَ وَكُلَّ جُزْءٍ مِنْ أَجْزَائِهِ
كَادَتْ وَمُفْتَقِرٌ مِنْ حَيْثُ وَجُودِهِ وَعَدَمُهُ إِلَيْهِ تَعَالَى .
(قَامَتْ) أَي وُجِدَتْ وَاسْتَمَرَّتْ (بِهِ) سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى .
(الْأَشْيَاءُ) كُلُّهَا ، مِنْ الْجَوَاهِرِ وَالْأَعْرَاضِ .
(وَ) قَامَ بِهِ (الْوُجُودُ) لِكُلِّ مَوْجُودٍ سِوَاهُ ، فَوْجُودِ الْبَارِي قَدِيمٍ
وَوُجُودِ غَيْرِهِ جَائِزٍ ، مُتَحَدِّثٍ بِإِحْدَاثِ الْخَالِقِ الْحَكِيمِ .

(١) تنبيه : قوله : (موجود) : يعني عنها قوله « حَيِّ » ؛ لِأَنَّ الْحَيَّ مَوْجُودٌ ، وَكَلِمَةُ مَوْجُودٌ لَيْسَتْ مِنْ
الْصِفَاتِ الْكَامِلَةِ ؛ لِأَنَّ الْمَوْجُودَ قَدْ يَكُونُ نَاقِضًا وَقَدْ يَكُونُ كَامِلًا ، لَكِنْ يَعْتَدَرُ عَنِ الْمَوْلَفِ أَنَّهُ أَتَى بِهَا
مِنْ بَابِ الْخَبَرِ لَا مِنْ بَابِ التَّسْمِيَةِ ، وَيُضَيِّحُ أَنْ نَخْبِرَ عَنِ اللَّهِ بِأَنَّهُ مَوْجُودٌ وَلَكِنْ لَا نُسَمِّيهِ بِذَلِكَ ؟
فَمَثَلًا لَا نُسَمِّيهِ بِأَنَّهُ مُتَكَلِّمٌ ؟ لِأَنَّ الْكَلَامَ لَيْسَ صِفَةً مَدْحٍ عَلَى كُلِّ حَالٍ ؛ فَقَدْ يَتَكَلَّمُ الْإِنْسَانُ بِالسُّوءِ
فَيَكُونُ كَلَامُهُ نَقِصًا ، لَكِنْ يَتَسَامَحُ عَنِ الْمَوْلَفِ بِأَنَّهُ قَصِدَ الْخَبَرَ . مِنْ « شَرْحِ ابْنِ عَثِمِينَ لِلْسَفَارِينِيَّةِ »

٣- دَلَّتْ عَلَى وُجُودِهِ الْحَوَادِثُ
سُبْحَانَهُ فَهُوَ الْحَكِيمُ الْوَارِثُ

الشرح

قوله : (دَلَّتْ) أي دلالة عقلية قطعية .

(عَلَى وُجُودِهِ) سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى .

(الْحَوَادِثُ) جمع الحادث ، وهو خلاف [أ] القديم .

(سُبْحَانَهُ) اسم بمعنى التسبيح الذي هو التَّزْيِيهِ .

(فَهُوَ) تَعَالَى (الْحَكِيمُ) أي : الْمُتَّقِنُ لَخَلْقِ الْأَشْيَاءِ بِحُسْنِ التَّدْبِيرِ
وبديع التَّقْدِيرِ .

(الْوَارِثُ) أي الباقي بعد فناء خَلْقِهِ .

* قَالَ تَعَالَى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا
يُرْجَعُونَ ﴾ [مريم : ٤٠] .

★★★★

[أ] في ط : « الهدية » و « المدني » : « خلاق » ، والتصويب من « لوامع الأنوار » (١ / ٤٣) .

٤- ثُمَّ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ سَرْمَدًا
عَلَى النَّبِيِّ الْمُصْطَفَى كَنْزِ الْهُدَى
٥- وَآلِهِ وَصَحْبِهِ الْأَبْرَارِ

مَعَادِنِ الثَّقَوَى مَعَ الْأَسْرَارِ

الشرح

قوله (ثُمَّ الصَّلَاةُ) هي من الله ؛ الرَّحْمَةُ (١) ، ومن الملائكة ؛
الاستغفار ، ومن غيرهم ؛ التَّضَرُّع ، والدُّعَاء بخير .

(وَالسَّلَام) بمعنى التَّحِيَّة ، والسَّلَامَةُ من النقائص والردائل .

* قال ابن الجوزي : « وأما الجمع بين الصَّلَاة والسَّلَام ، فهو الْأَوَّلَى
وَالْأَكْمَل ، والأفضل ؛ لقوله تَعَالَى : ﴿ صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا
تَسْلِيمًا ﴾ [الأحزاب : ٥٦] ، ولو اقتصر على أحدهما ، جائز من غير
كراهة » (٢) .

(١) تنبيه : قول : (هي من الله الرحمة) :

الصَّحِيح : ما قاله أبو العالية - كما زواه البخاري في صحيحه (٨ / ٤٠٩ - فتح) تعليقًا
بصيغة الجزم (٨ / ٤٠٩) ، ووصله إسماعيل القاضي في « فضل الصلاة على النبي » (٩٥)
وإسناده حسن - : « صَلَاةُ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ عَلَيْهِ عِنْدَ الْمَلَائِكَةِ » . وهذا أَخْصَ من الرَّحْمَةِ
المطلقة . وراجع : « جلاء الأفهام » لابن القيم ص (١٥٧ : ١٧٠) في الرد على من قال :
« الصلاة من الله بمعنى الرحمة أو المغفرة » حيث ذكر ابن القيم في الرد خمسة عشر وجهًا .

(٢) في كتابه : « مفتاح الحصن » ، كما نقله الشَّافَرِينِي في « لوامع الأنوار » (١ / ٤٩) .

(سَرْمَدًا) أي دائماً .

(على النَّبي) وهو إنسان أوحى إليه بشرع ، وإن لم يؤمر بتبليغه .
فإن أُمِرَ بتبليغه فهو رسولٌ أيضًا ^(١) .

(المصطفى) أي المختار ^(٢) .

* وفي « صحيح مسلم » عن « واثلة بن الأسقع » مرفوعًا : « إِنَّ اللَّهَ
اضْطَفَى كِنَانَةً مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ ، وَاضْطَفَى قُرَيْشًا مِنْ كِنَانَةٍ ، وَاضْطَفَى
مِنْ قُرَيْشٍ بَنِي هَاشِمٍ .. » ^(٣) .

(١) فائدة مهمة : يقول « شيخ الإسلام ابن تيمية » : « فالنبي : هو الذي ينبعه الله ، وهو ينبيء بما
أنبأ الله به ، فإن أُرسل مع ذلك إلى من خالف أمر الله لِيُبَلِّغَهُ رسالة من الله إليه ، فهو رسول
وأما إذا كان إنما يعمل بالشرعة قبله ، ولم يرسل هو إلى أحد لِيُبَلِّغَهُ عن الله رسالة ، فهو نبي
وليس برَسُول قال تعالى : ﴿ وما أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ
فِي أَمْنِيَّتِهِ ﴾ . وقوله ﴿ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ ﴾ فذكر إرسالًا يعم النوعين ، وقد خصَّ أحدهما بأنه
رسول فإن هذا هو الرسول المطلق الذي أمره بتبليغ رسالته إلى من خالف الله كنوح ، وقد ثبت
في الصحيح : « أنه أول رسول بعث إلى أهل الأرض » وقد كان قبله أنبياء كشيث وإدريس
عليهما السلام وقبلهما آدم كان نبيًا مُكَلَّمًا .. » . وقال أيضًا : « .. وليس من شرط الرسول أن
يأتي بشرعة جديدة ؛ فإن يوسف كان رسولًا وكان على ملة إبراهيم ، ودَاوُد وسليمان كانا
رسولين وكانا على شريعة التوراة .. » إه . « النبوات » ص (٢٨١) . وراجع أيضًا : « الرسل
والرسالات » للدكتور عمر سليمان الأشقر ص (١٤ ، ١٥) .

(٢) في لوامع الأنوار (١ / ٥٠) : « أي : المختار والمُستَخْلَص مأخوذة من الصَّفوة مثله ، يقال :
استصفى الشيء أخذ من صفوة واختاره كاصطفاه » إه .

(٣) رواه مسلم : كتاب الفضائل : باب فضل نسب النبي ﷺ (٢٢٧٦) (١) .
وبَيَّنَّه عند مسلم : « واضْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ » .

* ورواه « الترمذي »^(١) ولفظه : « إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى مِنْ وَلَدِ إِبْرَاهِيمَ إِسْمَاعِيلَ ، وَاصْطَفَى مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ بَنِي كِنَانَةَ ، وَاصْطَفَى مِنْ بَنِي كِنَانَةَ قُرَيْشًا ، وَاصْطَفَى مِنْ قُرَيْشِ بَنِي هَاشِمٍ ، وَاصْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ » .

(كَنْزُ الْهَدَى) أي معدن الرِّشَاد .

(وَ) الصَّلَوَاتُ وَالسَّلَامُ عَلَى (آلِهِ) أي أتباعه على دينه^(٢) .

* ولذا قال « نشوان » :

أَلِ النَّبِيِّ هُمْ أَتْبَاعُ مِلَّتِهِ مِنْ الْأَعَاجِمِ وَالسُّودَانِ وَالْعَرَبِ
لَوْ لَمْ يَكُنْ آلُهُ إِلَّا قَرَابَتُهُ صَلَّى الْمُصَلِّي عَلَى الطَّاعِي أَبِي لَهَبٍ
(وَ) عَلَى (صَحْبِهِ) اسْمُ جَمْعٍ لـ « صَاحِبٍ » والمراد به هنا الصُّحَابِيُّ وهو من اجتمع بالنبي مؤمنًا به^[١] ولو لحظة ومات على ذلك^(٣) .

(١) حَدِيثٌ صَحِيحٌ : الترمذي : كتاب المناقب عن رسول الله ﷺ : باب فضل النبي ﷺ (٣٦٠٥) وقال الترمذي : « هذا حديث حسنٌ صحيحٌ » ، وهو كما قال .

ورواه أحمد (١٠٧ / ٤) والبغوي في شرح الشُّنَّة (٣٦١٣) .

(٢) فائدة : إذا ذكر « الآل » وحده فالمراد جميع أتباعه على دينه ، ويدخل بالأولوية من على دينه من قرابته ؛ لأنهم آل من وجهين : من جهة الاتباع ، ومن جهة القرابة ، وأما إذا ذكر معه غيره فإنه بحسب السياق والقرينة . « الشرح الممتع » لابن عثيمين (٨ / ١) .

وراجع : « جلاء الأفهام » لابن القيم ص (٢٢٨) .

(٣) راجع : تعريف « الصُّحَابِيُّ » في مقدمة كتاب « الإصابة » لابن حجر (١ / ٦ - ٨) .

[أ] في ط : « الهندي » و « المدني » : « من مؤمن به » ، والتصويب من « لواع الأنوار » (١ / ٥٢) .

(وَالْأَبْرَارَ) جمع بار ؛ وهو الصَّادق والكثير البرِّ والصِّدق في اليمين .
(مَعَادِن) جمع معدن ، الموضع الذي تُسْتَخْرَج منه جواهر الأرض
أي ، هم مُسْتَقَر (التَّقْوَى) ومواضعها .
و « التقوى » : التَّحَرُّز بِطَاعَةِ اللَّهِ ، عن مخالفته ، وامْتِثَال أمره ،
واجْتِنَاب نَهْيِهِ .
(مَعَ الْأَسْرَارِ) الرَّفِيعَةِ ، والأَحْوَالِ الْبَدِيعَةِ .

★★★★

٦- وَبَعْدُ : فَأَعْلَمَ أَنَّ كُلَّ الْعِلْمِ

كَالْفَرْعِ « لِلتَّوْحِيدِ » فَاسْمَعِ نَظْمِي

٧- لِأَنَّهُ الْعِلْمُ الَّذِي لَا يَنْبَغِي

لِعَاقِلٍ لِفَهْمِهِ لَمْ يَبْتَنِ

الشرح

قوله : (وَبَعْدُ) هذه كلمة يؤتى بها للانتقال من أسلوب إلى غيره .
أي : بعد الحمدلة ، والصلاة والسلام .

(فَأَعْلَمَ) أمر من العلم ، وهو صفة مُبَيَّنِّ المتَّصِف بها بين الجواهر والأعراض .
(أَنَّ كُلَّ الْعِلْمِ) أي سائر العلوم الشرعية ، وكذا العقلية .
(كَالْفَرْعِ لـ) علم (التَّوْحِيدِ)^(١) المتَّفَرِّع عليه ، والنَّاشِئ عنه .

(١) تنبيه : فَشَّرَ السُّفَارِينِي التَّوْحِيدَ فِي « لَوَامِعِ الْأَنْوَارِ » (١ / ٥٧) بقوله : « قَالَ فِي الْقَامُوسِ : التَّوْحِيدُ إِيمَانٌ بِاللَّهِ وَحْدَهُ . انْتَهَى . أَيِ التَّصْدِيقِ بِمَا جَاءَ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ مِنَ الْخَبَرِ الدَّالِّ عَلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَاحِدٌ فِي أَلُوْهِتِهِ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَالتَّصْدِيقُ بِذَلِكَ الْخَبَرِ أَنَّ يَنْسَبُ إِلَى الصَّدَقِ وَمُطَابَقَةُ الْوَاقِعِ بِالْقَلْبِ وَاللِّسَانِ مَعًا ، لَأَنَا نَعْنِي بِالتَّوْحِيدِ هُنَا : الشَّرْعِي وَهُوَ : إِفْرَادُ الْمَعْبُودِ بِالْعِبَادَةِ مَعَ اعْتِقَادِ وَحْدَتِهِ ذَاتًا وَصِفَاتًا وَأَفْعَالًا ، فَلَا تُقْبَلُ ذَاتُهُ الْإِنْقِسَامُ بِوَجْهِهِ وَلَا تُشَبَّهُ صِفَاتُهُ الصِّفَاتُ وَلَا تُتَفَكَّرُ فِي الذَّاتِ وَلَا يَدْخُلُ أَفْعَالُهُ الْإِشْتِرَاكُ ، فَهُوَ الْخَالِقُ دُونَ مَنْ سِوَاهُ » إهـ .

قلت : وفي هذا رد على ما جاء في « حاشية ابن قاسم على السفارينية » ص (٣) :
« صرح المصنف عفا الله عنه في شرحه بأن مراده بعلم التوحيد هنا : « التمييز بين الجواهر والأجسام والأعراض والواجب والممكن والمتنع وغيرها » وليس هذا من التوحيد في شيء ولا مذهبًا لأهل السنة والجماعة .. ، إنما التوحيد الذي أرسلت به الرسل وأنزلت به =

○ والتَّوْحِيدُ ثلاثة أقسام :

« توحيد الربوبية » ، و« توحيد الإلهية » ، و« توحيد الصفات » .

١- فتوحيد الربوبية : أَنَّ لا خالق ، ولا رازق إِلَّا الله .

٢- وتوحيد الإلهية : إفراده تعالى بالعبادة .

٣- وتوحيد الصفات : أن يُوصف الله بما وصف به نفسه ، وبما وصفه به نبيه ﷺ نفياً وإثباتاً .

(فَاسْمَعْ) سَمَاعُ فَهْمٍ وإذعان (نَظْمِي) لأُمّهات مسائله .

(لِأَنَّهُ) أي - علم التوحيد - العلم العظيم .

(الَّذِي لَا يَنْبَغِي) أي لا يَحْسُن .

(لـ) شخص بالغ (عَاقِلٍ) من بني آدم ذكراً أو أنثى .

(لِفَهْمِهِ) أي إدراك صور معرفته في ذهنه .

(لَمْ يَنْبَغِ) أي لم يطلبه ليكون في إيمانه على بصيرة^(١) .

★★★★

= الكتب وتجب معرفته هو إفراد الله بالعبادة ونفي عبادة ما سواه .. « إه .

فما ذكره ابن قاسم هنا هو تعريف السفاريني للعلم فقط ، وليس علم التوحيد .

(١) قوله : لِأَنَّهُ الْعِلْمُ الَّذِي لَا يَنْبَغِي لِعَاقِلٍ لِفَهْمِهِ لَمْ يَنْبَغِ

أي : أنه العلم الذي لا يَصْلُحُ ولا يستقيم للإنسان العاقل أن لا يَنْبَغِي فَهْمُهُ .

يعني : أنه لا يَنْبَغِي للعاقل أن يَدَّعَ فَهْمَ علم التوحيد ؛ لِأَنَّهُ الْأَصْل .

٨- فَيَعْلَمُ « الْوَاجِبَ » وَ « الْمُحَالَا »

ك « جَائِزٍ » فِي حَقِّهِ تَعَالَى

الشرح

قوله (فَيَعْلَمُ الْوَاجِبَ) أي يجب شرعاً على كل مكلف ؛ أن يعرف ما يجب لله تعالى ، وهو ما لا يتصور في العقل عدمه ، كوجوده تعالى ووجوب قدمه .

(و) يعلم (المحالا) وهو ما لا يتصور في العقل وجوده ، كالشريك له تعالى .

(ك) ما يجب على كل مكلف أن يعلم لكل حكم (جائز) وهو ما يصح في نظر العقل وجوده وعدمه على السواء ، كإرسال الرسل وإنزال الكتب (في حقه تعالى) وتقدس ، ومثل ذلك ليرسل الله صلوات الله عليهم . وسيأتي تفصيل ذلك في محله .

٩- وَصَارَ مِنْ عَادَةِ أَهْلِ الْعِلْمِ
أَنْ يَغْتَنُوا فِي سَبْرِ^[١] ذَا بِالنَّظْمِ

١٠- لِأَنَّهُ يَسْهُلُ لِلْحِفْظِ كَمَا
يَرُوقُ لِلسَّمْعِ وَيَشْفِي مَنْ ظَمًا

الشرح

قوله (وَصَارَ) أي في هذه الأزمنة .

(مِنْ عَادَةِ أَهْلِ الْعِلْمِ) بالسُّنَّةِ .

(أَنْ يَغْتَنُوا) أي يشتغلوا ويهتموا .

(فِي سَبْرِ) أي تتبع (ذَا) أي هذا العلم .

(بِالنَّظْمِ) لسهولة حفظه ؛ ولهذا قال (لِأَنَّهُ) أي المنظوم (يَسْهُلُ)

أي يلين (لِلْحِفْظِ) والعلوق في الحافظة (كَمَا) أنه (يَرُوقُ) أي
يحسن للسمع ؛ لكونه ينبسط له ، ويلتدُّ بسماعه .

(وَيَشْفِي) أي يُبريء (مَنْ ظَمًا) أي عطش ، واشتياقٍ إلى معرفة

أصول علم التوحيد ، وفيه استعارة مصرحة .

★★★★

[١] في « حاشية ابن قاسم على السفارنية » ص (٤) : « سبر » بدل « في سبر » .

١١- فَمِنْ هُنَا نَظَمْتُ لِي « عَقِيدَةُ »

« أَرْجُوزَةٌ » وَجِيزَةٌ مُفِيدَةٌ

١٢- نَظَمْتُهَا فِي سَبِيلِهَا « مُقَدِّمَةٌ »

وَسِت « أَبْوَابٍ » كَذَلِكَ « خَاتِمَةٌ »

الشرح

قوله (فَمِنْ هُنَا) أي من أجل ما ذكرنا ، من فائدة النظم .
(نَظَمْتُ) أي أَلَفْتُ .

(لِي) ولمن كان مثلي ، من مُتَّبِعِي « السلف الصالح » .
(عَقِيدَةُ) سلفية أثرية .

(أَرْجُوزَةٌ) أي من بحر الرجز ، أحد بُحُور الشعر « الستة عشر » .
(وَجِيزَةٌ) أي قليلة الألفاظ ، ولكنها كثيرة المعاني .

(مُفِيدَةٌ)^(١) أي مُزِيحَةٌ من قرأها .

(نَظَمْتُهَا) أي نَظَمْتُ مَسَائِلَهَا .

(١) تبييه : قال الشيخ عبد الرحمن بن قاسم رحمه الله :

« وصدق رحمه الله ، وإن كان أدخل فيها من آراء المتكلمين ما لعله لم يتفطن إليه مما سننبه عليه إن شاء الله تعالى ، ويقع كثيرا من غيره ؛ يذكرون عبارات لم يتفطنوا إليها ، ولو بُنِيَتْ لَتَبْهَوُا لذلك » إهـ . من « حاشيته على السفارينية » ص (٤) .

(فِي سَلَكِهَا) أي خيطها .

(مُقَدِّمَةٌ) بكسر الدال ، على الأفصح .

(وَبِئْسَ أَبْوَابٌ) جمع باب ، وهو في العرف : اسم لطائفة من العلم
يشتمل على فُصول وفُروع ومَسائل غالبًا .

(كَذَلِكَ) يشتمل أيضًا على (خَاتِمَةٌ) وهي عاقبة الشيء وآخرته .

١٣- وَسَمَّيْتُهَا بِـ « الدُّرَّةِ الْمُضِيَّةِ »
فِي عَقْدِ أَهْلِ الْفِرْقَةِ الْمُرْضِيَّةِ «

الشرح

قوله : (وَسَمَّيْتُهَا) من السَّمة ، وهي العلامة .
أي : أسميتها - يعني عقيدته (بالدُّرَّةِ) أي اللؤلؤة .
(الْمُضِيَّةِ) أي المنورة .
(فِي عَقْدِ) أي اعتقاد .
(أَهْلِ الْفِرْقَةِ) أي الطائفة .
(الْمُرْضِيَّةِ) في اعتقادها .

١٤- عَلَى اغْتِقَادِ ذِي السَّدَادِ « الْحَنْبَلِي »
إِمَامِ أَهْلِ الْحَقِّ ذِي الْقَدْرِ الْعَلِيِّ

١٥- حَبْرُ الْمَلَأِ فَرَدِ الْعَلَى الرَّبَّانِي
رَبُّ الْحِجَلِ مَاجِي الدُّجَى الشَّيْبَانِي

الشرح

قوله (عَلَى اغْتِقَادِ) مُتَعَلِّقٌ بِـ « نظمت » .
و« الاعتقاد » : حكم الذهن الجازم ، فإن كان مُطَابِقًا لِلْوَاقِعِ ؛ فهو
صحيح ، وإلا فهو فاسد .

و (ذِي) بمعنى صاحب .

و (السَّدَادِ) بفتح السين المهملة - أي القصد في الدين والاستقامة .
والمراد به : إمامنا أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل المروزي ، ثم
البغدادي (الْحَنْبَلِي) نسبة إلى جدّه أبي أبيه حنبل .

(إِمَامِ أَهْلِ الْحَقِّ) الذين هم الفرقة الناجية ؛ لاعتصامهم بالكتاب
والسُّنَّةِ .

(ذِي) أي صاحب (الْقَدْرِ) أي المقدار .

(الْعَلِيِّ) أي المرتفع ؛ لكثرة فضائله .

* قال الإمام الشافعي : « خرجت من بغداد ، وما خلقت فيها أحداً أتقى ، ولا أروع ، ولا أفقه ، ولا أعلم ؛ من أحمد بن حنبل »^(١) .

(حَبْرُ الْمَلَأ) : « الحبر » : بفتح الحاء المهملة وكسرهما وسكون الموحدة - العالم المتقن ، و « الملا » : أشرف الناس .

(فَرْد) أي واحد (الْعَلَا) السامية .

(الرَّبَّانِي) هو الذي يُرَبِّي بِصِغَارِ الْعِلْمِ قَبْلَ كِبَارِهِ ؛ كما في « صحيح البخاري »^(٢) .

* وقال ابن عباس : « الرَّبَّانِي : هو الْمُعَلِّم »^(٣) ؛ أَخَذَهُ مِنَ التَّربِيَةِ .

(١) أخرجه ابن الجوزي في « مناقب أحمد بن حنبل » ص (١٤٥) ، وأبو يعلى في « طبقات الحنابلة » (١ / ١٨) ، وأورده الذهبي في « السير » (١ / ١٩٥) .

(٢) البخاري (١ / ١٦٠) بصيغة التمريض بقوله : « ويُقال » .

* قال الحافظ ابن حجر : « والمراد بصغار العلم : ما وضع من مسائله ، وبكباره ما دَقَّ منها ، وقيل : يُعَلِّمُهُمْ جُزْئِيَّاتَهُ قَبْلَ كَلِّيَّاتِهِ ، أو فُرُوعَهُ قَبْلَ أَصُولِهِ ، أو مَقْدِمَاتِهِ قَبْلَ مَقَاصِدِهِ » إهـ . « فتح الباري » (١ / ١٦٣) .

(٣) قال الحافظ ابن حجر : « وقد فسر ابن عباس الرباني بأنه : الحكيم الفقيه ، ووافقه ابن مسعود فيما رواه إبراهيم الحربي في « غريبه » بإسناد صحيح ، وقال الأصمعي والإسماعيلي : الرباني : نسبة إلى الرب ، أي : الذي يقصد ما أمره الرب بقصده من العلم والعمل ، وقال ثعلب : قيل للعلماء رَبَّانِيُونَ ؛ لأنهم يُزَوِّنون العلم أي يقومون به ، وزيدت الألف والثون للمبالغة والحاصل : أنه اختلف في هذه النسبة هل هي نسبة إلى الرب أو إلى التربية ، والتربية على هذا للعلم ، وعلى ما حكاه البخاري لتعلمه » إهـ . « فتح الباري » (١ / ١٦١ ، ١٦٢) .

وراجع أيضاً : « مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية » (١ / ٦١ - ٦٣) ، « مفتاح دار السعادة » لابن القيم (١ / ٤٠٥ ، ٤٠٦) .

أي : يُرَبِّي الناس كما يُرَبِّي الطفل أبوه .

(رَبُّ) أي صاحب (الْحِجِّي) أي العقل .

(مَا حِي) بنور السنّة (الدُّجِّي) أي ظُلْمَة البدعة .

(الشَّيْبَانِي) نسبة إلى « شيبان » أحد أجداده .

★★★★

١٦- فَإِنَّهُ إِمَامُ أَهْلِ الْأَثَرِ

فَمَنْ نَحَا مَنَحَاهُ فَهُوَ الْأَثَرِيُّ

الشرح

قوله : (فَإِنَّهُ) أي « الإمام أحمد » رضي الله عنه (إمام) وقُدوة .
(أَهْلُ) أي أصحاب (الْأَثَرِ) يعني الذين يأخذون عقيدتهم من
المأثور عن الله في كتابه ؛ أو في سنة نبيه ﷺ .

أو ماثبت عن « السلف الصالح » من الصحابة والتابعين .
(فَمَنْ) أي إنسان (نَحَا) أي قصد (مَنَحَاهُ) أي مقصده ومذهبه
(فَهُوَ) أي ذلك الذَّاهِبُ مذهب « أحمد » الذي هو أَحْمَد^[١] .
فهو (الْأَثَرِيُّ) المنسوب إلى العقيدة الأثرية .

ويعرف بـ « مذهب السلف » ، وعليه اعتقاد الأئمة المعبرين ، كالأئمة
الأربعة ، وغيرهم ، من كل إمام مُعْتَبَر .

حتى « الأشعري » تاب من عقيدته التي كان عليها ، ورجع إلى
مذهب السلف ، كما صرح هو بذلك في « كتاب الإبانة »^(١) .

(١) « الإبانة عن أصول الديانة » لأبي الحسن الأشعري (٥٢) حيث قال : « قولنا الذي نقول به
وديانتنا التي ندين بها : التمسك بكتاب ربنا عز وجل ، وبسنة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم =

[أ] في ط : « الهندية » و « المدني » زيادة كلمة « ومذهب » ، والصواب حذفها كما في « لوائح الأنوار » (١٦ / ٦٤) .

وأما المنتسبون إليه الآن ؛ فقد رَمَاهُم الله بالجهل ، حتى اعتقدوا « التَّجَهُّم » من حيث لا يشعرون^(١) .

وإنما نُسِبَ هذا المذهب لإمامنا « أحمد » - رضي الله عنه ؛ لأنه هو الذي قاوم أهل البدع ، حتى أَظْهَرَهُ الله عليهم ، وَنَصَرَ به دينه .

* كما قال « علي بن المديني » : « إِنَّ اللَّهَ أَعَزَّ هَذَا الدِّينَ بِرَجُلَيْنِ لَيْسَ لَهُمَا ثَالِثٌ : أَبُو بَكْرٍ الصُّدِّيقُ يَوْمَ الرُّدَّةِ ، وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ يَوْمَ الْحِجَّةِ »^(٢) .

* قال أبو حاتم : « إِذَا رَأَيْتَ الرَّجُلَ يُحِبُّ الْإِمَامَ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ ، فَاعْلَمْ أَنَّهُ صَاحِبُ سُنَّةٍ »^(٣) .

= وما روي عن الصحابة والتابعين وأئمة الحديث ، ونحن بذلك معتصمون وبما كان به أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل ، نَصَرَ الله وجهه ورفع درجته ، وأَجَزَلَ ثبوته قائلون ، ولمن خَالَفَ قوله مجانيون ؛ لأنَّه الإمام الفاضل والرئيس الكامل ، الذي أَبَانَ الله به الحق ، ودفع به الضلال ، وأَوْضَحَ به المنهاج وقمع به المبتدعين ، وزَيَغَ الزَّاغِينَ وشك الشاكين ، فرحمة الله عليه من إمام مقدَّم ، وجليل مُعْظَم ، وكبير مضخم ، وعلى جميع أئمة المسلمين « إله .

(١) راجع في بيان منهج الأشاعرة والرد عليه ، من الدراسات الحديثة :

١- « منهج الأشاعرة في العقيدة » د . سفر الحوالي .

٢- و « منهج أهل السنة والجماعة ، ومنهج الأشاعرة في توحيد الله تعالى » ، لخالد بن

عبد اللطيف بن محمد بن نور ١ / ٢ .

٣- و « موقف ابن تيمية من الأشاعرة » للدكتور عبد الرحمن بن صالح المحمود ١ / ٣ .

(٢) أخرجه ابن الجوزي في « مناقب أحمد » ص (١٤٩) ، وعبد الغني المقدسي في « محنة الإمام أحمد » ص (٣١) .

(٣) أخرجه ابن الجوزي في « مناقب أحمد » ص (١٦٣) وزاد في طريق آخر « .. وهو المحنة =

* وقال علي بن أعين^(١) رحمه الله :

أُصْحَى ابْنُ حَنْبَلٍ حِجَّةً مُبْرُورَةً وَبَحْبٌ أَحْمَدَ يُعْرِفُ الْمُتَسَلِّكُ
وَإِذَا رَأَيْتَ لِأَحْمَدٍ مُتَنَقِّصًا فَاعْلَمْ بِأَنَّ سُتُورَهُ سَتَّهَتْكَ

* قال عبد الوهاب الوراق : « مَا رَأَيْتُ مِثْلَ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ . قَالُوا لَهُ : وَأَيُّ شَيْءٍ بَانَ لَكَ مِنْ فَضْلِهِ وَعِلْمِهِ عَلَى سَائِرِ مَنْ رَأَيْتَ ؟ قَالَ : رَجُلٌ سُئِلَ عَنْ سِتِّينَ أَلْفَ مَسْأَلَةٍ ، فَأَجَابَ فِيهَا بِأَنْ قَالَ : حَدَّثْنَا ، وَأَخْبَرَنَا وَرَوَيْنَا »^(٢) .

* وإلى هذا أشار « الإمام الصرصري » في « لاميته »^(٣) ، بقوله يمدح « الإمام أحمد » رضي الله عنه :

حَوَى أَلْفَ أَلْفٍ مِنْ أَحَادِيثَ أُسْنِدَتْ وَأَثْبَتَهَا حِفْظًا بِقَلْبٍ مُحْصَلٍ
أَجَابَ عَلَى سِتِّينَ أَلْفَ قَضِيَّةٍ بِأَخْبَرَنَا لَا عَنْ صَحَائِفَ نُقِلَ

= بيننا وبين أهل البدع » وأخرجه ابن الجوزي ص (١١) من طرق من قول قتيبة بن سعيد وبلغف : « فاعلم أنه صاحب سنة وجماعة » وبلغف : « فاعلم أنه على الطريق » .
(١) أخرجه ابن الجوزي في « مناقب أحمد » (٥٩٧) وعبد الغني المقدسي في « محنة الإمام أحمد » ص (١٥٥ ، ١٥٦) والخطيب في تاريخه (٤ / ٤٢٠) ، ورواية البيت الأول فيه عندهم : « محنة مأمونة » بدل « حجة مبرورة » . وأورده الذهبي في « سير أعلام النبلاء » (١١ / ٢٩٩) وعنده « محنة مرضية » وبلغف « حجة مبرورة » أورده العلامة الشيخ محمد جميل المعروف بابن شطي في « مختصر طبقات الحنابلة » ص (١٧) وصدّره بقوله : « ومما يُنسب للشافعي » .
(٢) أخرجه ابن الجوزي في « مناقب أحمد » ص (١٨٤ ، ١٨٥) وأورده أبو يعلى في « طبقات الحنابلة » (١ / ٦) وليس عندهما : « وروينا » .

(٣) هو : العلامة الأديب اللغوي الشاعر الزاهد يحيى بن يوسف الصرصري الضرير الفقيه . ولد سنة ٥٨٨ هـ وقتل شهيداً في سنة ٦٥٦ هـ . كان رحمه الله شديداً في السنة متحرّفاً على المخالفين لها ، وشعره مملوء بذكر أصول السنة ومدح أهلها وذمّ مخالفها . « التاج المكلل » =

وهذه مَنَقِبَةٌ لا يُعْلَمُ أحدٌ من الأئمة فعلها ، وقد سُئِلَ كثيرٌ منهم عن مِغْشَارِ عَشْرِ ذَلِكَ ، فَأَحْجَمَ عن الجواب عن أكثرها .

* وقال « علي بن المديني » : « اتَّخَذَتْ أَحْمَدُ إِمَاماً فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَ اللَّهِ »^(١) .

* ولد سيدنا « الإمام أحمد » ، في شهر ربيع الأول ، سنة « أربع وستين ومائة » ببغداد .

* وتوفي نهار الجمعة ، من شهر ربيع الأول لاثنتي عشرة ليلة خَلَتْ مِنْهُ سنة « إحدى وأربعين ومائتين » وَغَسَّلَهُ « المروزي » رحمه الله تعالى^(٢) .

★★★★

= لصديق حسن خان ص (٢٤٧) .

* تنبيه : قال شيخ الإسلام ابن تيمية : « ولهذا أنكرنا على الشيخ يحيى الصرصري مايقوله في قصائده في مدح الرسول ﷺ من الاستغانة به مثل قوله : بك أستغيث وأستعين وأستنجد .. ونحو ذلك » إله « مجموع الفتاوى » (١ / ٧٠)

* و « لامية الصرصري » : هي قصيدة طويلة معروفة يُثْنِي بها على الله عز وجل ، ويمدح النبي ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم ، ويذكر جماعة من التابعين وتابعيهم ، ويذكر الإمام أحمد وجماعة من أصحابه رحمهم الله . راجع : « الآداب الشرعية » لابن مفلح (٣ / ٦٠٤) ، و « البداية والنهاية » (١٣ / ٢١١) ، و « ذيل طبقات الحنابلة » (٢ / ١٤١) « المنهج الأحمد » للعليمي (٢ / ٣٢٤) .

* والأبيات : ذكرها الشافري مع غيرها في « غذاء الألباب » (١ / ٣٠١) . وعنده « لا من صحائف » بدل « لا عن صحائف » .

(١) أخرجه ابن الجوزي في « مناقب أحمد » ص (١٤٧) وزاد « .. ومن يقوئ على ما يقوئ عليه أبو عبد الله » .

(٢) راجع ترجمة الإمام المجلد أحمد بن حنبل رحمه الله في المصادر التراثية التالية :

١- « مناقب الإمام أحمد » لابن الجوزي . تحقيق د . عبد الله بن عبد المحسن التركي . =

١٧- سَقَى ضَرِيحاً حَلَّةً صَوْبَ الرِّضَا

وَالْعَفْوُ وَالْغُفْرَانُ مَا نَجَمَ أَضَا

١٨- وَحَلَّهُ وَسَائِرَ الْأَيْمَةِ

مَنَازِلَ الرِّضْوَانِ أَعْلَى الْجَنَّةِ

الشرح

قوله : (سَقَى ضَرِيحاً) أي قبرا (حَلَّة) أي سَكَنَهُ « الإمام أحمد » .
(صَوْبَ) فاعل سقى أي : غيث .

- = ٢ - « سيرة الإمام ابن حنبل » لأبي علي حنبل بن إسحاق . تحقيق د . فؤاد عبد المنعم .
٣ - « محنة ابن حنبل » لأبي علي حنبل بن إسحاق . تحقيق د . محمد نفش .
٤ - « محنة الإمام أحمد بن محمد بن حنبل » للحافظ عبد الغني المقدسي . تحقيق التركي .
٥ - « ترجمة الإمام أحمد من تاريخ الإسلام » للحافظ الذهبي بتحقيق الشيخ أحمد شاكر .
٦ - « سير أعلام النبلاء » للحافظ الذهبي (١١ / ١٧٧ : ٣٥٨) .
١٠ - « طبقات الحنابلة » لأبي يعلى (١ / ٤ : ٢٠) .
١١ - « البداية والنهاية » لابن كثير (١ / ٣٢٥ : ٣٤٣) .
١٢ - « حلية الأولياء » لأبي نعيم الأصبهاني (٩ / ١٦١ : ٢٣٣) .
« ومن المصادر المعاصرة :

- ١٣ - « أحمد بن حنبل حياته وآراؤه » للشيخ محمد أبو زهرة .
١٤ - « أحمد بن حنبل بين محنة الدين والدنيا » أحمد عبد الجواد الرومي .
١٥ - « ابن حنبل » : محمد رجب البيومي .
١٦ - « الإمام أحمد الممتحن » : محمد البهي الحلوي .
١٧ - « أحمد بن حنبل إمام أهل السنة » : لعبد الحليم الجندي .

(الرُّضَا) أي رضوان الله تَعَالَى (و) صوب (العَفْوُ) والصفح
من الله (والغُفْرَان) أي سَتْر الذنوب ، والتَّجَاوُز عنها .

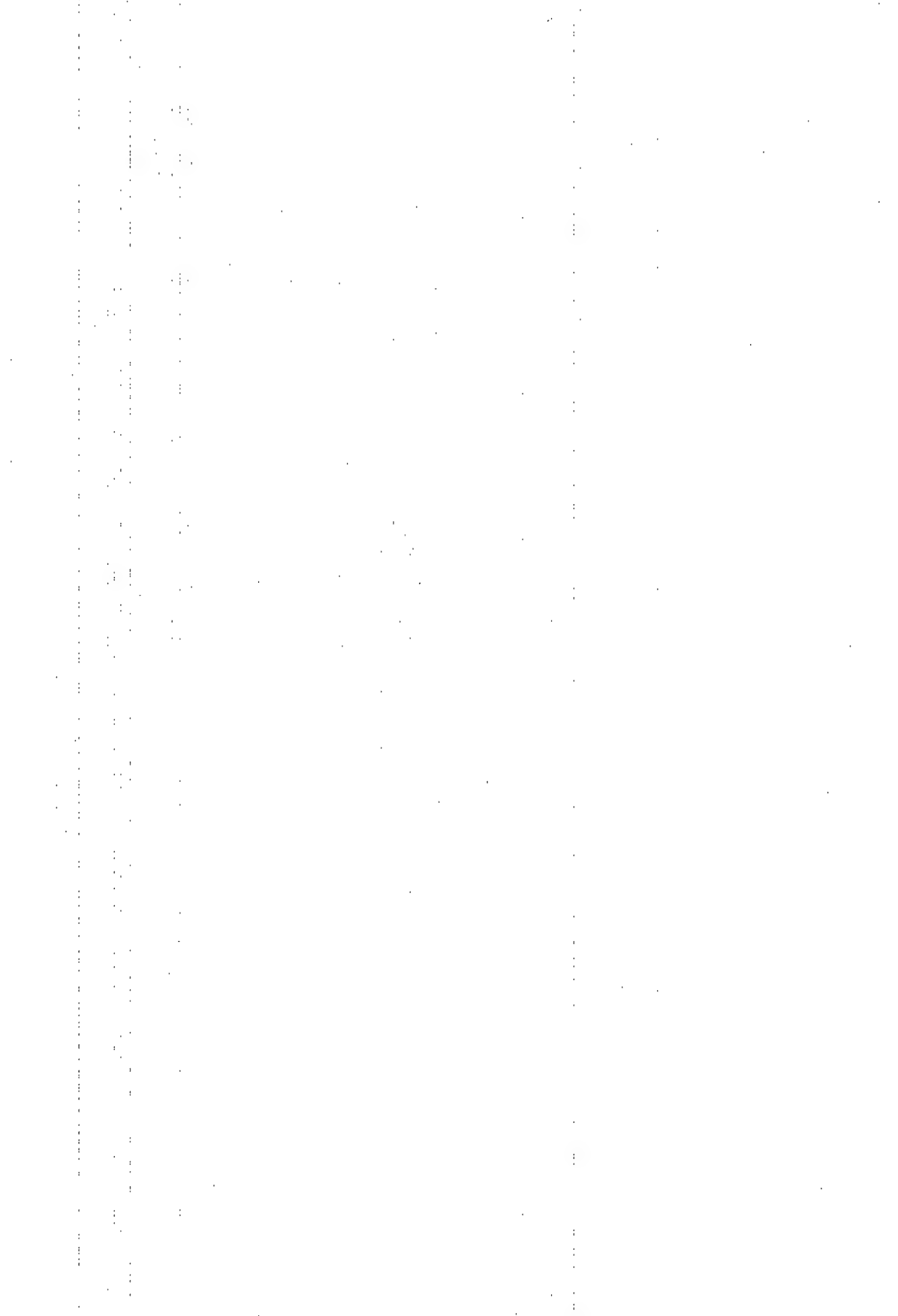
(مَا نَجَّمَ) أي كوكب (أَضَا) أي استنار .

(وَحَلَّه) أي سيدنا « الإمام أحمد » (وَسَائِر) أي بقية (الْأَئِمَّة) من
علماء الأمة (مَنَازِل الرُّضْوَان) من الله تَعَالَى .

(أَعْلَى الْجَنَّة) أي الدرجات العالية .

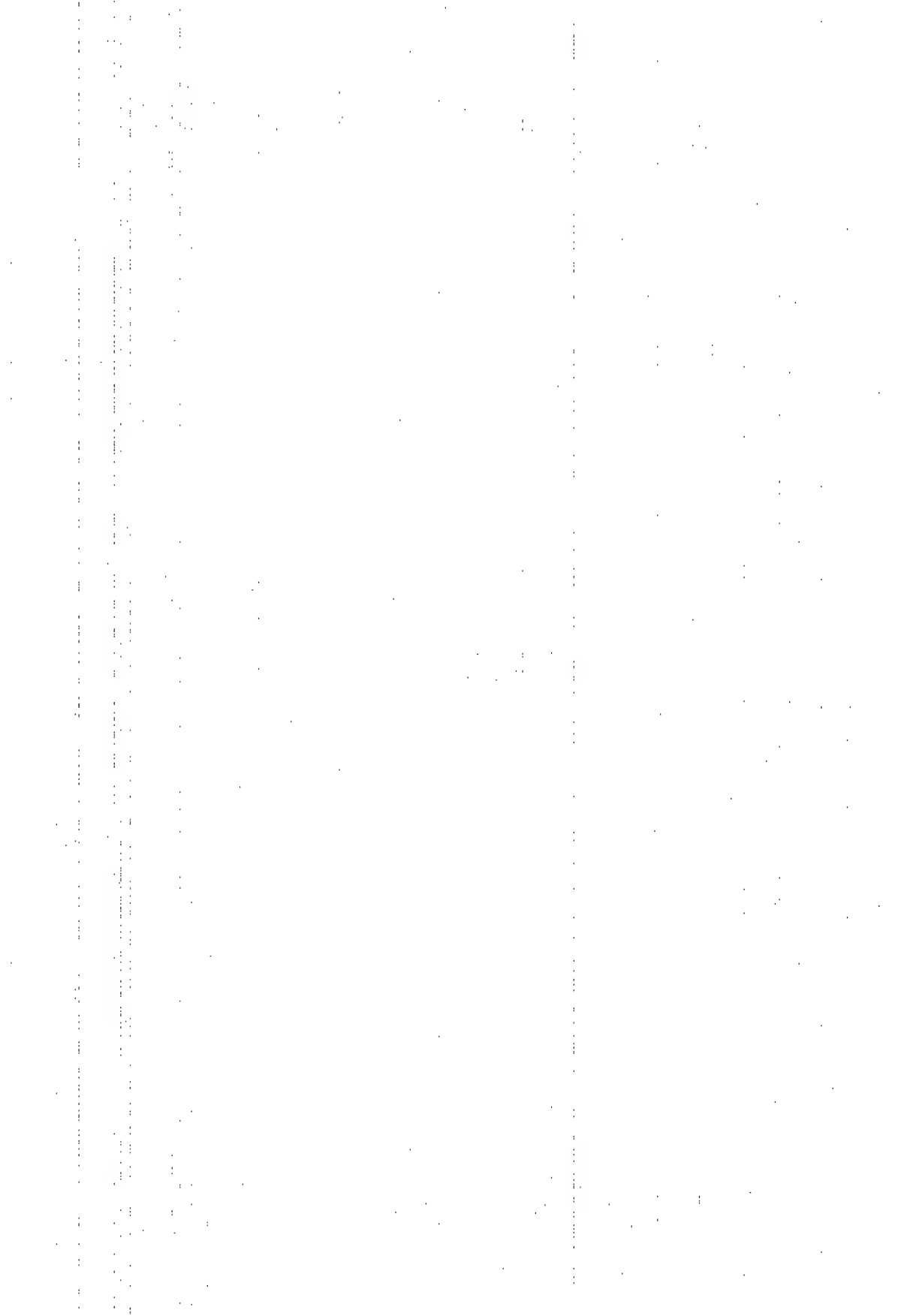
و« أَعْلَى » يجوز أن يكون مرفوعًا ، خبر لمبتدأ محذوف ، تقديره :
التي هي أعلى الجنة ، وأن يكون منصوبًا على البدلية ، أو مفعولًا لفعل
محذوف تقديره : أعني . والله أعلم .

○ ○ ○ ○



مُقَدِّمَةٌ

فِي تَرْجِيحِ مَذْهَبِ السَّلَفِ عَلَى مَذْهَبِ الْخَلْفِ



مقدمة

في ترجيح مذهب السلف على مذهب الخلف

وهي اسم فاعل ، من قَدَّمَ بمعنى تَقَدَّمَ .

○ وهي قسمان :

١- مقدمة علم .

٢- و مقدمة كتاب .

- ف « مقدمة العلم » : ما يَتَوَقَّفُ الشرع فيه عليها ، كمعرفة : حَدِّه وَرَسْمُهُ ، ومَوْضوعه ، وغَايته .

- و « مقدمة الكتاب » : تُقَالُ لطائفة من كلامه ، قُدِّمَتْ أمام المقصود منه ، لارتباط له^[١] بها وانتفاع بها فيه ، وما هنا من هذا القَبِيل .

[١] سقطت من ط : « المدني » : « له » .

١٩- اَعْلَمَ هُدَيْتَ أَنَّهُ جَاءَ الْخَبْرُ

عَنِ النَّبِيِّ الْمُقْتَفَى خَيْرِ الْبَشَرِ

٢٠- بِأَنَّ ذِي الْأُمَّةِ سَوْفَ تَفْتَرِقُ

« بَضْعًا وَسَبْعِينَ » اِعْتِقَادًا وَالْحَقُّ

٢١- مَا كَانَ فِي نَهْجِ « النَّبِيِّ » الْمُصْطَفَى

وَ« صَحْبِهِ » مِنْ غَيْرِ زَيْغٍ وَجَفَا

الشرح

قوله (اَعْلَمَ) فعل أمر ، و (هُدَيْتَ) جملة دعائية .

(أَنَّهُ) أي الأمر ، والشأن (جَاءَ الْخَبْرُ) يعني الحديث .

(عَنِ النَّبِيِّ الْمُقْتَفَى) أي المتَّبَع (خَيْرِ الْبَشَرِ) بل جميع الخلق ﷺ .

(بِأَنَّ ذِي) أي هذه الأمة المحمدية .

(سَوْفَ) أي سـ (تَفْتَرِقُ) فيما بعد (بَضْعًا) أي إلى بضع

(وَسَبْعِينَ) فرقة ، و « البضع » : ما بين الثلاثة إلى التسعة^(١) .

(١) قال الحافظ ابن حجر : « بضع ، بكسر أوله وحكي الفتح لغة ، وهو عدد مبهم مُقَيَّد بما بين الثلاث إلى التسع كما جزم به القزاز .. ويرجح ما قاله القزاز : ما اتفق عليه المفسرون في قوله : ﴿ فلبث في السجن بضع سنين ﴾ ، وما رواه الترمذي بسند صحيح : أن قريشاً قالوا ذلك لأبي بكر ، وكذا رواه الطبري مرفوعاً .. إهـ . « فتح الباري » (١ / ٥١) .

(اِعْتِقَادًا) أي افتراقهم لأجل الاعتقاد .

(و) إنما (المَحِقُّ) من جميعها طائفة واحدة .

وهي (مَا كَانَ) سَيْرَهَا (فِي نَهْجِ) أي منهج النبي (المصطفي) وهو نبينا محمد ﷺ ، ونهج صحبه رضوان الله عليهم .

(مِنْ غَيْرِ زَنْبٍ) أي مِثْل وانحراف (و) من غير (جَفَا) بالجيم ؛ أي تجاف عن هديهم ، والجفاء - بالمد - نقيض الصِّلَة ، ويقصر .

والمشار إليه في البيتين ، هو : ما رواه « الترمذي » عن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « لَيَأْتِيَنَّ عَلَى أُمَّتِي كَمَا أَتَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ حَذَوُ النَّعْلِ بِالنَّعْلِ ، حَتَّى إِنْ كَانَ مِنْهُمْ مَنْ أَتَى أُمَّهُ عِلَانِيَةً ؛ لَكَانَ فِي أُمَّتِي مَنْ يَصْنَعُ ذَلِكَ ، وَإِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، تَفَرَّقَتْ عَلَى اثْنَتَيْنِ وَسَبْعِينَ مِلَّةً وَتَفْتَرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ مِلَّةً ، كُلُّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا مِلَّةً وَاحِدَةً . قَالُوا : مَنْ ^[١] هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي . * وفي لفظ : « هِيَ مَا كَانَ عَلَى مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي » ^(١) .

★★★★

(١) حَدِيثٌ حَسَنٌ : رواه الترمذي (٢٦٤١) ، والحاكم (١ / ١٢٩) بسند ضعيف ؛ فيه عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الأفرقي . ولكن الحديث بهذا اللفظ له شواهد يَتَقَوَّى بها ، راجع « مجمع الزوائد » للهيتمي (٧ / ٢٦١) ، و « الصحيحة » للألباني (١٣٤٨) ولذا جزم الألباني بتحسينه في « صحيح الترمذي » (٢ / ٣٣٤) وأشار في « الصحيحة » إلى أنه كان قد ضعف بعض ألفاظه سابقًا ثم رجع عن ذلك .

[١] في ط : « المدني » ؛ « ما » وما أثبت من ط : « الهندية » وهو الموافق للفظ الترمذي « من » .

٢٢- وَلَيْسَ هَذَا النَّصُّ جَزْمًا يُعْتَبَرُ

فِي فِرْقَةٍ إِلَّا عَلَى « أَهْلِ الْأَثَرِ »

الشرح

قوله : (وَلَيْسَ هَذَا النَّصُّ) أي المذكور .

(جَزْمًا) أي من جهة الجزم واليقين (يُعْتَبَرُ فِي فِرْقَةٍ) أي لا ينطبق ، ولا يَصْدُقُ على واحدة من « الثلاث والسبعين » .

(إِلَّا عَلَى) : على فرقة (أَهْلِ الْأَثَرِ) وما عداهم ، من سائر الفرق فقد حَكَّمُوا العقول الفاسدة ، وخالفوا المنقول عن معدن النبوة الذي ﴿ مَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ * إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴾ [النجم : ٣ ، ٤] .

★ ★ ★ ★

= وأما قول المؤلف « وفي لفظ : هي ما كان على ما أنا عليه وأصحابي » ؛ فهو عند اللالكائي في « شرح أصول اعتقاد أهل السنة » (١٤٧) بنحوه .

وللإمام الشاطبي رحمه الله كلامٌ نفيسٌ حول هذا الحديث ذكره في : سِتٍّ وعشرين مسألة وذلك في كتابه الفد : « الاعتصام » (٢ / ٦٩٨ : ٨٠٠) .

* فائدة : قال الإمام ابن قدامة ، بعد أن أورد هذا الحديث : « فأخبر النبي ﷺ أن الفرقة الناجية هي التي تكون على ما كان عليه هو وأصحابه ، فمتبعهم إذا يكون من الفرقة الناجية ؛ لأنه على ما هم عليه ومخالفهم من الاثنين والسبعين التي في النار ولأن من لم يتبع السلف - رحمة الله عليهم - وقال في الصفات الواردة في الكتاب والسنة قولاً من تلقاء نفسه ، لم يسبقه إليه السلف ، فقد أحدث في الدين وابتدع ، وقد قال النبي ﷺ : كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة » إه . « ذم التأويل » ص (٥٢) .

٢٣- فَأَثْبُتُوا النُّصُوصَ بِـ « التَّنْزِيهِ »

مِنْ غَيْرِ « تَعْطِيلٍ » وَلَا « تَشْبِيهِ »

الشرح

قوله : (فَأَثْبُتُوا)^(١) يعني أهل الأثر (النُّصُوصَ) القرآنية والأحاديث النبوية ، مُتَمَسِّكِينَ (بالتَّنْزِيهِ) لِلَّهِ تَعَالَى .

(مِنْ غَيْرِ تَعْطِيلٍ) للصفات الواردة في الكتاب والسنة ، وهو نفيها عنه تَعَالَى ، فَإِنَّ الْمُعْطَلِينَ لم يفهموا من أسمائه تَعَالَى وصفاته إلا ما هو اللائق بالخلق .

ثم شرعوا في نفي تلك المفهومات ، فجمعوا بين « التمثيل » و « التعطيل » . بخلاف سلف الأمة ، فَإِنَّهُمْ يصفون الله بما وصف به نفسه ، أو وصفه به رسوله ﷺ ، من غير تحريف (وَلَا تَشْبِيهِ)^(٢)

(١) « أثبتوها » : أي لفظًا ومعنى واعتقادًا وعملاً بمقتضاها :

مثال ذلك : اسم الله « السميع » : أثبتوا هذا الاسم لفظًا ، وأثبتوه معنى ، واعتقدوا أن الله متصف بالسمع ، وعملوا بمقتضى ذلك ، وهو : أنهم إذا اعتقدوا أن الله يسمع ، نزهوا ألسنتهم عن قول ما لا يرضاه سبحانه .

(٢) تنبيه : قوله : (وَلَا تَشْبِيهِ) :

مراد المؤلف بـ « التشبيه » : التمثيل ، ولهذا لو عبّر به لكان أولى وذلك من وجوه ثلاثة : الوجه الأول : أن الذي جاء به القرآن والسنة نفي التمثيل لا نفي التشبيه ، كما قال الله تعالى ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ ، ﴿ فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ ﴾ .
ومعلوم أن المحافظة على لفظ النص لا سيما في هذه الأمور الدقيقة ، أولى من الإتيان بلفظ =

تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ ؛ فَإِنَّهُ قَالَ فِي كِتَابِهِ : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ
السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ [الشورى : ١١] .

= آخر ولو ادَّعى من أتى به أنه مرادف للفظ الذي جاء به النص .
الوجه الثاني : أن نفي التشبيه فيه إجمال ؛ لأنه إن أراد نفي التشبيه من كل وجه ؛ فهذا غلط
وإن أراد نفي التشبيه في كل الصفات ؛ فهذا هو التمثيل .
فنفي التشبيه على الإطلاق غير صحيح ؛ لأن ما من شيئين من الأعيان أو من الصفات إلا
وبينهما اشتراك من بعض الوجوه ، والاشتراك نوع تشابه ، فلو نفي التشبيه مطلقاً لكنت نفيت
كل ما يشترك فيه الخالق والمخلوق في شيء ما .
فمثلاً : الوجود يشترك في أصله الخالق والمخلوق هذا نوع اشتراك ونوع تشابه لكن فرق بين
الوجودين ، وجود الخالق واجب ووجود المخلوق ممكن ، وكذلك السمع فيه اشتراك الإنسان له
سمع والخالق له سمع لكن بينهما فرق لكن أصل وجود السمع مشترك .
الوجه الثالث : أن نفي التشبيه صار عند كثير من الناس يساوي نفي الصفات مطلقاً ، وذلك
عند من يقول : « كل من أثبت صفة فهو مُشَبَّه » . فإذا قلنا : من غير تشبيه صار معنى هذا
الكلام عندهم : أي من غير إثبات صفة ، فيوهم هذا بأن مذهب أهل السنة والجماعة هو
مذهب أهل التعطيل ؛ لأنهم يرون أن معنى نفي التشبيه يعني نفي الصفات .
فصار معنى التشبيه يوهم معنى فاسداً فلهذا كان العدول عنه أولى « إله ملخصاً من » شرح
الواسطية « لابن عثيمين بتحقيقنا (١ / ٨١ ، ٨٢) .
والحاصل : أن المؤلف رحمه الله تابع في قوله : « ولا تشبيه » عبارة كثير ممن كتبوا أو تكلموا
في هذا الباب ، والصواب أن نقول : « من غير تمثيل » .
ولهذا عبر شيخ الإسلام ابن تيمية بذلك في « العقيدة الواسطية » وفي « المناظرة في العقيدة
الواسطية » حينما قيل له : لماذا لم تقل « ولا تشبيه » ؟
قال : « ذكرت في النفي التمثيل ولم أذكر التشبيه ؛ لأن التمثيل نفاه الله بنص كتابه حيث قال
: ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ [الشورى : ١١] وقال : ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾ [مريم : ٦٥]
وكان أحب إلي من لفظ ليس في كتاب الله ولا في سنة رسوله ﷺ ، وإن كان قد يعني بنفسه
معنى صحيح ، كما قد يعنى به معنى فاسداً » إله .

راجع « المناظرة في الواسطية » (٢ / ٧٦٦ - بآخر شرح الواسطية بتحقيقنا) .

- فردَّ علي « المُشَبَّهَة » بنفي المُثَلِّيَّة .

- وردَّ علي « المُعْطَلَة » بقوله : ﴿ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ .

* ويرحم الله « الإمام ابن القيم » حيث قال في « نونيته »^(١) :

لَسْنَا نُشَبِّهُهُ وَصَفَهُ بِصِفَاتِنَا	إِنَّ الْمُشَبَّهَ عَابِدُ الْأَوْثَانِ
كَأَنَّ وَلَا نُخْلِيهِ مِنْ أَوْصَافِهِ	إِنَّ الْمُعْطَلَ عَابِدُ الْبُهْتَانِ
مَنْ مَثَلَ اللَّهَ الْعَظِيمَ بِخَلْقِهِ	فَهُوَ النَّسِيبُ لِشُرْكِ نَصْرَانِي
أَوْ عَطَّلَ الرَّحْمَنَ عَنْ أَوْصَافِهِ	فَهُوَ الْكُفُورُ وَلَيْسَ ذَا إِيمَانِ

★★★★

(١) « القصيدة النونية » بشرح د . محمد خليل هراس (٢ / ٦٢) .

٢٤- فُكِّلُ مَا جَاءَ مِنْ « الْآيَاتِ » .

أَوْ صَحَّ فِي « الْأَخْبَارِ » عَنْ ثِقَاتٍ

٢٥- مِنْ « الْأَحَادِيثِ » نُزْرُهُ كَمَا

قَدْ جَاءَ فَاسْمَعَ مِنْ نِظَامِي وَاعْلَمَا

الشرح

قوله : (فُكِّلُ مَا جَاءَ) أي عن الله تعالى (مِنْ الْآيَاتِ) القرآنية .
(أَوْ صَحَّ)^[١] مجيئه (فِي الْأَخْبَارِ) بالأسانيد الصَّحِيحة ، بخلاف
الضعيفة ، فَإِنْ وجودها كعدمها .

فَلَا بُدَّ مِنْ أَنْ تَكُونَ الْأَخْبَارُ (عَنْ) رَوَاةٍ (ثِقَاتٍ) فِي الثَّقَلِ
مِنَ الْأَحَادِيثِ وَالْآثَارِ ، مِمَّا يُؤْهِمُ تَشْبِيهًا ، فَهُوَ مِنَ الْمُتَشَابِهِ الَّذِي
لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ^(١) .

(١) تنبيه : قوله : (فهو من المتشابه الذي لا يعلمه إلا الله) :

إطلاق القول بأن معاني أسماء الله وصفاته من المتشابه ، أو هي المتشابه ، باطل ، لم يصدر عن
أحد من السلف . لكن قد يقع تشابه نسبي إضافي خاص لبعض الناس في هذا الباب فيزول
بالإحكام الخاص الذي يعلمه الراسخون في العلم ، أما حقائق هذه المعاني وكمياتها ، فلا ريب
أنه مما استأثر بعلمه ، وحجب كنهه عن خلقه ، فلا سبيل لأحد إلى العلم به .

* يقول شيخ الإسلام ابن تيمية : « وأما إدخال أسماء الله وصفاته ، أو بعض ذلك في المتشابه
الذي لا يعلم تأويله إلا الله ، أو اعتقاد أن ذلك هو المتشابه الذي استأثر الله بعلم تأويله =

[١] في ط : « الهندية » ، « المدني » ، « ضح » بالضاد وهو تصحيف .

نؤمن به وبأنه من عند الله .

= كما يقول كل واحد من القولين طوائف من أصحابنا وغيرهم ، فإنهم وإن أصابوا في كثير مما يقولون ونجوا من بدع وقع فيها غيرهم فالكلام على هذا من وجهين :

الأول : من قال إن هذا من التشابه ، وأنه لا يفهم معناه : فنقول أما الدليل على بطلان ذلك ؛ فإنني ما أعلم عن أحد من سلف الأمة ، ولا من الأئمة ، لا أحمد بن حنبل ولا غيره ، أنه جعل ذلك من التشابه الداخل في هذه الآية ، ونفى أن يعلم أحد معناه ، وجعلوا أسماء الله وصفاته بمنزلة الكلام الأعجمي الذي لا يفهم ، ولا قالوا : إن الله ينزل كلاماً لا يفهم أحد معناه ، وإنما قالوا كلمات لها معان صحيحة . قالوا في أحاديث الصفات « تمر كما جاءت » ونهوا عن تأويلات الجهمية ، وردوها وأبطالوها ، والتي مضمونها تعطيل النصوص على ما دلّت عليه ...

الوجه الثاني : أنه إذا قيل : هذه من التشابه ، أو كان فيها ما هو من التشابه ، كما نقل عن بعض الأئمة : أنه سمى بعض ما استدل به الجهمية متشابهاً ، فيقال : الذي في القرآن أنه لا يعلم تأويله إلا الله ، إما التشابه وإما الكتاب كله ، ونفي علم تأويله ليس نفي علم معناه ، كما قدمناه في القيامة وأمور القيامة

ويؤيده أيضاً : أنه قد ثبت في القرآن متشابهاً وهو ما يحتمل معنيين ، وفي مسائل الصفات ما هو من هذا الباب كما أن ذلك في مسائل المعاد أولى ، فإن نفي التشابه بين الله وبين خلقه أعظم من نفي التشابه بين موعود الجنة وموجود الدنيا « إه . » الإكليل في التشابه والتأويل « ص (٢٥ ، ٢٦ ، ٣٦ ، ٣٧) .

* وقال أيضاً : « وكذلك ما أخبر به الرب عن نفسه مثل استوائه على عرشه وسمعه وبصره وكلامه وغير ذلك ، فإن كفيات ذلك لا يعلمها إلا الله ؛ كما قال ربيعة بن أبي عبد الرحمن ومالك بن أنس - وسائر أهل العلم تلقوا هذا الكلام عنهما بالقبول - لما قيل : ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ كيف استوى ؟ فقال : الاستواء معلوم ، والكيف مجهول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة . هذا لفظ مالك ، فأخبر أن الاستواء معلوم - وهذا تفسير اللفظ - وأخبر أن الكيف مجهول - وهذا هو الكيفية التي استأثر الله بعلمها .

وكذلك سائر السلف كابن الماجشون وأحمد بن حنبل وغيرهما يبينون أن العباد لا يعلمون كيفية ما أخبر الله به عن نفسه ، فالكيف هو التأويل الذي لا يعلمه إلا الله ، أما نفس المعنى الذي بيته الله فيعلمه الناس كل على قدر فهمه .

و (تُمِرُّهُ كَمَا قَدْ جَاءَ) عنه تَعَالَى أو عن رسوله (١) .

فمذهب السلف عدم الخوض في هذا ، والشكوت عنه ، وتفويض علمه إلى الله (٢) .

= فإنهم يفهمون معنى « السنع » ومعنى : « البصر » ، وأن مفهوم هذا ليس هو مفهوم هذا ، ويعرفون الفرق بينهما ، وبين « العليم » و « القدير » وإن كانوا لا يعرفون كيفية سماعه وبصره ، بل الروح التي فيهم يعرفونها من حيث الجملة ، ولا يعرفون كيفيتها ، كذلك يعلمون معنى : « الاستواء على العرش » ، وأنه يتضمن غلبه الرب على عرشه ، وارتفاعه عليه كما فسره بذلك السلف قبلهم ، وهذا معنى معروف من اللفظ لا يحتمل في اللغة غيره ، كما قد بُسِطَ في موضعه ولهذا قال مالك : الاستواء معلوم » إهـ « مجموع الفتاوى » (١٧ / ٣٧٣ ، ٣٧٤) .

(١) تنبيه : قوله : (تميره كما قد جاء) :

* يقول شيخ الإسلام ابن تيمية : « وأيضاً فقولهم : « أمروها كما جاءت » يقتضي إبقاء دلالتها على ما هي عليه ، فإنها جاءت ألفاظاً دالة على معاني ، فلو كانت دلالتها منفية لكان الواجب أن يقال : أمرؤوا لفظها ، مع اعتقاد أن المفهوم منها غير مراد ، أو أمرؤوا لفظها ، مع اعتقاد أن الله لا يوصف بما دلَّت عليه حقيقة ، وحينئذ ؛ فلا تكون قد أمرت كما جاءت . ولا يقال حينئذ ؛ بلا كيف ، إذ نفي الكيف عما ليس بثابت لغو من القول » إهـ . « مجموع الفتاوى » (٥ / ٤١ ، ٤٢) .

* وقال الشيخ عبد الرحمن بن قاسم : « قوله : تُمِرُّهُ كَمَا جَاءَ » أي عن الله تعالى وعن رسوله ﷺ ، فلا تُحَرِّف الكلم عن مواضعه بل تُجْزِئْهُ عَلَى ظَاهِرِهِ ، وَتُؤَيِّدْهُ عَلَى مَا دُلَّ عَلَيْهِ مِنْ مَعْنَاهُ وَنَعْتَقِدُ أَنَّ لَهُ مَعَانِيَ حَقِيقَةً ، وَتُفَسِّرُهُ وَتُبَيِّنُهُ كَمَا فُسِّرَ السَّلَفُ ، أَحْمَدُ وَغَيْرُهُ ، وَيَتَّبِعُوا مَعْنَاهُ بِمَا يَخَالَفُ تَأْوِيلَ الْجَهْمِيَّةِ وَغَيْرِهِمْ . وَمَنْ قَالَ : تَفْسِيرُهُ وَبَيَانُ مَرَادِهِ ، لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ ؛ فَقَدْ خَالَفَ الصَّحَابَةَ وَالتَّابِعِينَ الَّذِينَ فَسَّرُوا الْقُرْآنَ مِنْ أَوَّلِهِ إِلَى آخِرِهِ ، وَوَصَفُوا اللَّهَ بِمَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ وَوَصَفَهُ بِهِ رَسُولُهُ ﷺ عَلَى مَا يَلِيقُ بِجَلَالِ اللَّهِ مِنْ غَيْرِ تَحْرِيفٍ لِلْكَلِمِ عَنْ مَوَاضِعِهِ أَوْ إِحْدَادٍ فِي أَسْمَاءِ اللَّهِ وَآيَاتِهِ » إهـ . « حاشيته على السفارينية » ص (٨ ، ٩) .

(٢) تنبيه : قوله : (فمذهب السلف عدم الخوض في هذا وتفويض علمه إلى الله) :

الشيخ ابن مانع رحمه الله رد في آخر هذا الكتاب ص (٣٨٥) على المُفَوِّضَةِ ثم قال =

* قال ابن عباس : « هَذَا مِنَ الْمَكْتُومِ الَّذِي لَا يُفَسَّرُ » (١) .

* وكذا قال غيره من الصحابة والتابعين .

= : « فمذهب السلف إنما هو الإثبات لا التفويض الذي هو أول درجات التعطيل » فلا أدري كيف مرّت عليه هذه العبارة ؟ فلعلّ سبب ذلك سهو اثناء اختصاره للوامع الأنوار !! وما نسب هنا للسلف ؛ من أن مذهبهم التفويض ، غير صحيح ؛ فإن السلف أعلم الأمة بنصوص الصفات لفظاً ومعنى في إثبات معانيها اللاتئة بالله تعالى ، على حسب مراد الله ورسوله . فمذهبهم : هو إثبات أسماء الله وصفاته وإمرارها كما جاءت والإيمان بأنها حق ، وأن الله سبحانه موصوف بها على الوجه اللائق بجلاله من غير تحريف ولا تعطيل ولا تكييف ولا تمثيل ولا تأويل لها عن ظاهرها ولا تفويض ، بل يؤمنون بأن معانيها معلومة ، ويفوضون علم الكيفية لا علم المعاني .

فتفويض الكيفية : هو التفويض الذي عناه السلف ؛ إذ الكلام في الصفات فرع عن الكلام في الذات ، فكما لا نعقل كيفية الذات لا نعقل كيفية الصفات .

والتفويض هو مذهب أهل التجهيل - كما يقول شيخ الإسلام ابن تيمية - لا مذهب السلف . وأما أهل التجهيل : فهم كثير من المنتسبين إلى السنة واتباع السلف ، وحقيقة مذهبهم : أن ما جاء به النبي ﷺ من نصوص الصفات ألفاظ مجهولة لا يعرف معناها حتى النبي ﷺ يتكلم بأحاديث الصفات ولا يعرف معناها . وطريقتهم في نصوص الصفات لإمرار لفظها مع تفويض معناها .

* قال شيخ الإسلام ابن تيمية : « فتبين أن قول أهل التفويض - الذين يزعمون أنهم متبعون للسنة والسلف - من شر أقوال أهل البدع والإلحاد .

فالمفوض طريقته في نصوص الصفات : هو الإيمان بمجرد ألفاظ نصوص الصفات من غير إثبات معنى لها فيبقى الأمر بين أن نؤمن بألفاظ جوفاء لا معنى لها ، وهذه طريقة السلف على زعمه وبين أن ثبت للنصوص معاني تخالف ظاهرها الدال على إثبات الصفات لله ، وهذه هي طريقة أهل التأويل أو الخلف . ولا ريب أن إثبات معاني النصوص أبلغ في العلم والحكمة من إثبات ألفاظ جوفاء ليس لها معنى ، بل هذا ليس من العلم والحق في شيء » إه .

« درء تعارض العقل والنقل » (١ / ١٢١) .

(١) تنبيه : قوله : (قال ابن عباس : هذا من المكنوم الذي لا يُفسّر ، وكذا قال غيره من

=

الصحابة والتابعين .. إلخ : :

وأما أهل التأويل فأبوا إلا أن يُفسِّروا ويؤوِّلوا حتى خالفوا سلف الأمة وأئمتها ، وابتدعوا في ذلك ، وكل بدعة ضلالة^(١) .

(فَاسْمَعِ) سماع إذعان (مِنْ) منطوق (نِظَامِي) ومفهومه .
(وَاعْلَمَا) أي اعلم ذلك علم تحقيق ، والألف بدل عن نون التوكيد الخفيفة .

○ قال العلامة ابن سحمان رحمه الله :

« اعلم يا أخي أن هذا القول الذي نسبته الشارح إلى ابن عباس رضي الله عنه وغيره من الصحابة إن كان صحيحاً ثابتاً ، فليس معناه ما توهَّمه الشارح ؛ من أن نصوص الكتاب والسنة الواردة في أسماء الله وصفاته مما يوهم تشبيهها فيكون من المتشابه الذي لا يعلمه إلا الله وأنه مما لا يعقل معناه وأنها لا تفسر ، وقد تقدم بيان ذلك في معنى التفويض .
« ونزيد ذلك إيضاحاً بما قاله شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه حيث قال : « وأما تأويل ما أخبر الله به عن نفسه ، وعن اليوم الآخر ، فهو نفس الحقيقة التي أخبر عنها وذلك في حق الله هو كنه ذاته وصفاته التي لا يعلمها غيره ولهذا قال مالك وربيعة وغيرهما : « الاستواء معلوم والكيف مجهول » وكذلك قال ابن الماجشون وأحمد بن حنبل وغيرهما من السلف يقولون إنا لا نعلم كيفية ما أخبر الله عن نفسه وإن علمنا تفسيره ومعناه ، ولهذا ردَّ أحمد بن حنبل على « الجهمية » و « الزنادقة » فيما طعنوا فيه من متشابه القرآن وتأولوه على غير تأويله ، فردَّ على من حمَّلَه على غير ما أُريد به ، وفسر هو جميع الآيات المتشابهات وبين المراد بها وكذلك الصحابة والتابعون ففسروا جميع القرآن وكانوا يقولون : أن العلماء يعلمون تفسيره وما أُريد به ، وإن لم يعلموا كيفية ما أخبر الله به عن نفسه ، وكذلك لا يعلمون كيفيات الغيب ؛ فإن ما أعدَّه الله لأوليائه من النعيم ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعته ، ولا خطر على قلب بشر ، فذاك الذي أخبر به لا يعلمه إلا الله بهذا المعنى فهذا حق ، وأما من قال أن التأويل الذي هو تفسيره وبيان المراد به لا يعلمه إلا الله ، فهذا ينازعه فيه عامة الصحابة والتابعين الذين فسروا القرآن كله ، وقالوا : إنهم يعلمون معناه كما قال مجاهد : « عرضت المصحف على =

٢٦- وَلَا نَرُدُّ ذَاكَ بِ « الْعُقُولِ »

لِقَوْلٍ^[١] مُفْتَرٍ بِهِ جَهْلٍ

٢٧- فَعَقَّدْنَا « الْإِثْبَاتُ » يَا خَلِيلِي

مِنْ غَيْرِ « تَعْطِيلٍ » وَلَا « تَمْثِيلٍ »

الشرح

قوله : (وَلَا نَرُدُّ ذَاكَ) : أي الوارد في الكتاب والسنة .

(بِالْعُقُولِ) : بضرب من التأويل ، (لـ) أجل (قَوْلٍ) إنسان .

= ابن عباس من فاتحته إلى خاتمته أقف عند كل آية وأسأله عنها ، وقال ابن مسعود : « ما في كتاب الله آية إلا وأنا أعلم فيما أنزلت » ، وقال الحسن البصري : « ما أنزل الله آية إلا وهو يحب أن يعلم ما أراد بها » ولهذا كانوا يجعلون القرآن يحيط بكل ما يطلب من علم الدين كما قال مسروق : « ما نسأل أصحاب محمد عن شيء إلا وعلمه في القرآن ولكن علمنا قَصُر عنه » ، وقال الشعبي : « ما ابتدع قوم بدعة إلا في كتاب الله بيانها » وأمثال ذلك من الآثار الكثيرة المذكورة بالأسانيد الثابتة مما ليس هذا موضع بسطه « انتهى .

فهذا ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه من علم الكيفية عما أخبر الله به عن نفسه وكذلك لا يعلمون كيفيات الغيب ؛ فإن ما أعدّه الله لأوليائه من النعيم بما لا عين رأت ولا أذن سمعته ولا خطر على قلب بشر ، فذاك الذي أخبر الله به لا يعلمه إلا الله بهذا المعنى . فهذا الذي ذكره شيخ الإسلام هو الذي يحمل عليه قول ابن عباس وغيره من الصحابة إن كان النقل بذلك ثابتاً عنهم ، وقد تقدم أن السلف رضوان الله عنهم كانوا يقولون : إنا لا نعلم كيفية ما أخبر الله عن نفسه وأن علمنا تفسيره ومعناه . فكان من المعلوم أن ابن عباس وغيره من الصحابة وأئمة السلف كانوا يفسرون ما تشابه من القرآن يعلمون معنى ذلك ولم يسكتوا عن بيان ذلك » إهـ .

[١] في « حاشية ابن قاسم على السفارينية » ص (٩) : « بقول »

(مُفْتَر) أي كاذب (به) أي بذلك القول .

(جَهُول) لمخالفة المنقول والمعقول .

(فَعَقْدُنَا) أهل الشَّئَةِ والجماعة (الإِثْبَات) للأسماء والصفات كما وردت .

(يَا خَلِيلِي) من الخلَّة ، وهي نهاية المحبَّة ، والمراد به هنا : المُوَافِق على مذهب السلف .

(من غير تَعْطِيل) لها عن حقائقها (وَلَا تَقْثِيل) لها بصفات المخلوقين .

فـ « المُمَثِّل » يعبد صنمًا ، و « المعطل » يعبد عدمًا و « المُثَبِّت » يعبد رَبَّ الأرض والسماء .

٢٨- فَكُلُّ مَنْ « أَوَّلَ » فِي الصِّفَاتِ

كَذَاتِهِ مِنْ غَيْرِ مَا إِنْثَابِ

٢٩- فَقَدْ تَعَدَّى وَاسْتَطَالَ وَاجْتَرَى

وَنَحَاضَ فِي بَحْرِ الْهَلَاكِ وَافْتَرَى

الشرح

قوله : (فَكُلُّ مَنْ أَوَّلَ فِي الصِّفَاتِ) أي الثابتة لله تعالى .

والمراد بـ « التأويل » هنا : أن يُراد باللفظ ما يُخالف ظاهره ، أو صُرف اللفظ عن ظاهره لمعنى آخر ، أو عن حقيقة مجاز .

وهو في آيات الصِّفات من المنكرات عند أئمة الدين .

فحيث أثبتنا ذاتاً لا تشبه الذوات ، فما المانع من إثبات صفات لا تشبه صفات المحدثات ؛ « فالكلام في الصِّفات فرع الكلام في الذات » .

فصفاته تعالى قديمة ثابتة (كَذَاتِهِ) تعالى ، فليس لنا أن نتأول في الصفات ولا في الذات (مِنْ غَيْرِ مَا إِنْثَابِ) عن صاحب الشرع وأصحابه ، و« ما » : زائدة لتأكيد النفي .

(فَقَدْ تَعَدَّى) ذلك المؤول طوره (وَاسْتَطَالَ) على السلف .

(وَاجْتَرَى) أي تشجع وافتات^[أ] تحده في ترك الاتباع للسلف الصالح .

[أ] في ط : « الهندية » و« المدني » : « واختات » والتصويب من « لوامع الأنوار » (١ / ١٠٣) وقوله « واجترى » افتعال من الجرأة .

(وَخَاضَ) أي اقتحم (فِي بَحْرِ الْهَلَاكِ) أي الموت .

(وَافْتَرَى) أي كذب على الله بتحريفه ، وتمثيله ، وتعطيله ، وتأويله .

* وَلِلَّهِ در القائل :

وَقُصَّازِي أَمْرٍ مِّنْ أَوَّلِ أَنْ ظَنُّوا ظُنُونًا
فَيَقُولُونَ عَلَى الرَّحْمَنِ مَا لَا يَعْلَمُونَ

(١) تنبيه : قوله (وأما أهل التأويل ، فأبوا إلا أن يُفسِّروا ويؤولوا ، حتى خالفوا سلف الأمة وأئمتها ، وابتدعوا في ذلك ، وكل بدعة ضلالة) :

○ قال الشيخ ابن سحمان رحمه الله :

« اعلم يا أخي أن التأويل المردود الذي سلكه الجهمية ومن تبعهم من المتكلمين هو صرف الكلام عن ظاهره إلى ما يخالف ظاهره . فلو قيل : أن هذا هو التأويل المذكور في الآية ، وأنه لا يعلمه إلا الله ؛ لكان في هذا تسليم للجهمية أن للآية تأويلاً يُخالف دلالتها لكن ذلك لا يعلمه إلا الله وليس هذا مذهب السلف والأئمة ، وإنما مذهبهم : نفي هذه التأويلات وردّها لا التوقف عنها . وعندهم قراءة الآية والحديث تفسيرها ، وتُمرّ كما جاءت ؛ دالة على المعاني لا تُحرّف ولا يُلحد فيها ، فكان من المعلوم أن السلف الذين قالوا : لا يعلم تأويله إلا الله ، كانوا يتكلمون بلغتهم المعروفة بينهم . ولم يكن لفظ التأويل عندهم يُراد به معنى التأويل الاصطلاحي الخاص ، وهو صرف اللفظ عن المعنى المدلول عليه المفهوم منه إلى معنى يخالف ذلك ، فإن تسمية هذا المعنى وحده تأويلاً إنما هو اصطلاح طائفة من المتأخرين من الفقهاء والمتكلمين وغيرهم ليس هو عرف السلف من الصحابة والتابعين والأئمة الأربعة وغيرهم كما ذكر ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية قدّس الله روحه والله أعلم .

إذا تبين لك هذا : فاعلم أن مراد من قال من السلف رضي الله عنهم : أنه لا يفسر ؛ يَعْنُونَ أنه لا يؤول ويُحرّف فيُضَرَف عن ظاهره إلى ما لا يدل عليه ظاهره كما أوّلوا « الاستواء » ، وفسروه بأنه الاستيلاء . وكما فسّروا « اليد » بالنعمة ، وهذا هو الذي نهى السلف عن تفسيره وتأويله بهذا المعنى والله أعلم « إله » .

* قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في « الفتوى الحموية »
بعد كلام مفيد : « ولا يجوز أيضاً أن يكون الخالفون أعلم بالله من
السَّالِفين ، كما يقوله بعض الأغبياء ممن لم يُقَدِّرْ قَدْرَ السلف ، بل ولا
عرف الله ورسوله والمؤمنين به ، حقيقة المعرفة بالمأمور بها من أن : طريقة
السَّلف أسلم ، وطريقة الخلف أعلم وأحكم ، فإن هذا القول إذا تدبَّره
الإنسان وجدّه في غاية الجهالة ، بل في غاية الضلالة »^(١) إهـ . المراد .

★★★★

(١) « الفتوى الحموية الكبرى » ص (٣١ ، ٣٢) بتصرف .

٣٠- أَلَمْ تَرَ اخْتِلَافَ أَصْحَابِ النَّظَرِ

فِيهِ وَحُسْنَ مَا نَحَاهُ « ذُو الْأَثَرِ »

٣١- فَإِنَّهُمْ قَدْ اقْتَدَوْا بِالمُصْطَفَى

وَصَحْبِهِ فَأَقْنَعُ بِهَذَا وَكَفَى

الشرح

قوله : (أَلَمْ تَرَ اخْتِلَافَ أَصْحَابِ النَّظَرِ) يعني نُظَّارِ المتكلمة من سائر الفرق ، وَرَدَّ بعضهم على بعض .

(فِيهِ) أي في نظرهم ، فيزعم كل فريق أنه مُحَقِّقٌ ، فيأتي الآخر فينقض كلامه ويبطله ويرميه بالزندقة والإلحاد ، فَكُلُّ فرقة تُضَلِّلُ الأخرى .

* وما أحسن مَا قِيلَ :

حُجَجٌ تَهَافُتُ كَالرُّجَاجِ تَخَالُهَا حَقًّا وَكُلٌّ كَاسِرٌ مَكْشُورٌ
(و) أَلَمْ تَرَ (حُسْنَ مَا) أي المَذْهَبُ الذي ذَهَبَهُ ، والمنْحَا الذي (نَحَاهُ) أي قَصَدَهُ .

(ذُو) أي صاحب (الْأَثَرِ) من سلوك الصراط المستقيم .

(فَإِنَّهُمْ) أي أهل الأثر ، قد (اقْتَدَوْا) فيما اعتقدوه (بـ) النَّبِيِّ (الْمُصْطَفَى) ﷺ .

(و) اقتدوا من بعده بـ (صَحْبِهِ) الذين صَحَّبُوهُ ، ونقلوا عنه الشريعة

بخلاف أهل التعطيل ، فإنهم قد اقتدوا بتلامذة « اليهود » و « المشركين » وضلال « الصابئين » .

فإن أول من حَفِظَ عنه في الإسلام أنه قال : إن الله سبحانه ليس على العرش حقيقة ، وأن ﴿ استوى ﴾ بمعنى استولى : « الجعد بن درهم » . وأخذها عنه : « الجهم بن صفوان » ، وأظهرها ، فنسبت مقالة « الجهمية » إليه .

وقد قيل : إن « الجعد » أخذها عن « أبان بن سمعان » ، وأخذها « أبان » عن « طالوت » ابن أخت « لييد بن الأعصم » ، وأخذها « طالوت » عن « لييد بن الأعصم » الساحر ، الذي سحر الرسول ﷺ^(١) ، ذكر ذلك ؛ شيخ الإسلام في « الحموية » ، وغيرها من كتبه المفيدة النافعة^(٢) .

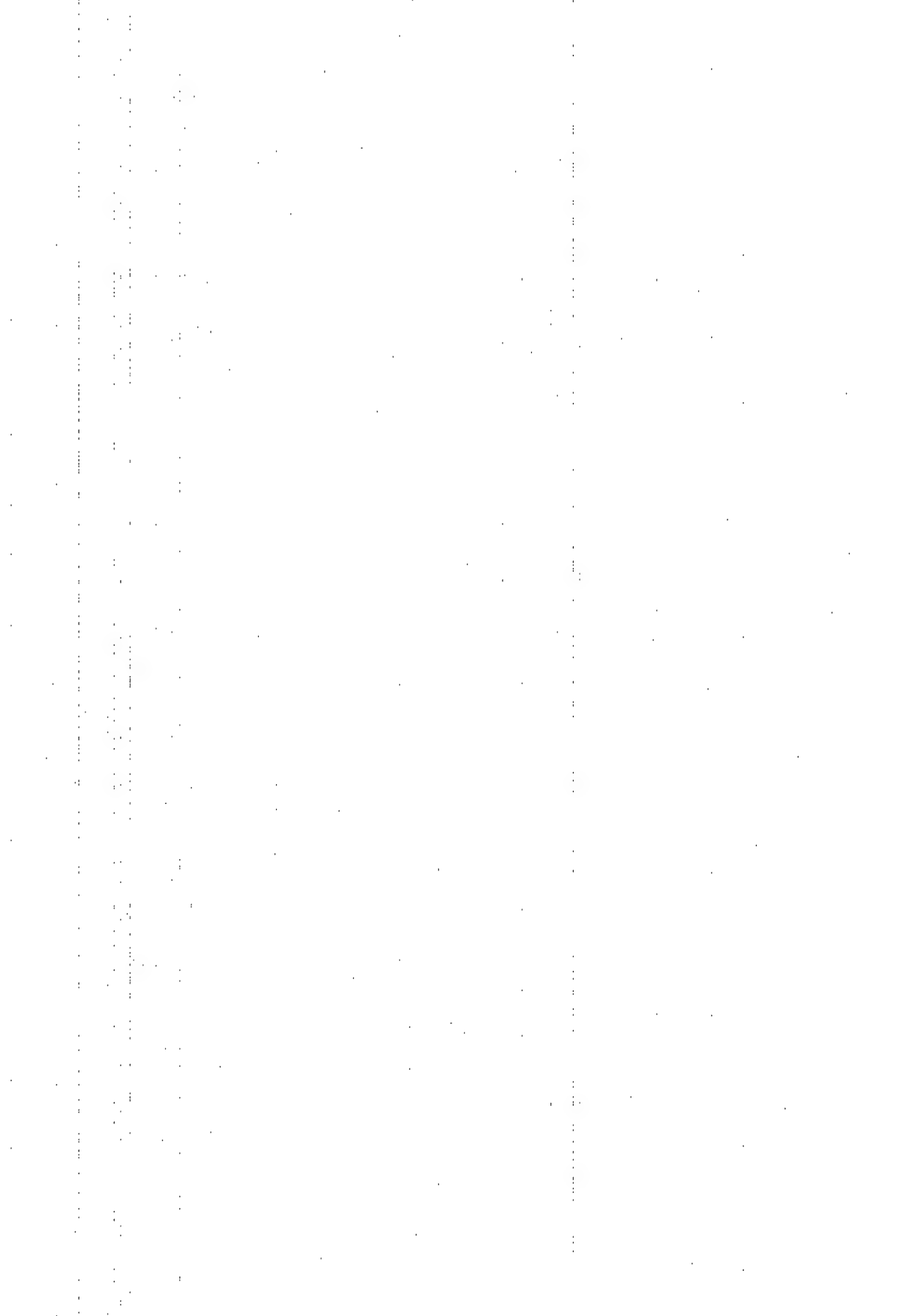
(فَاَقْنَعْ) أي اَرْضَ (بِهَذَا) البيان .

(وكفى) بأئمة السلف قدوة ، فقد تَبَيَّنَ ؛ أنهم اقتدوا بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ ، ومن خالفهم ، فقد اقتدى بتلامذة « اليهود » و « المشركين » ، وضلال « الصَّابِئِينَ » كما تقدم .

○ ○ ○ ○

(١) قصة سيخره ﷺ من اليهودي « لييد بن الأعصم » ثابتة في البخاري (٦٠٦٣ ، ٦٣٩١) ومسلم (٢١٨٩) من حديث عائشة رضي الله عنها .

(٢) « الفَتَاوَى الحموية الكبرى » ص (٤٧ ، ٤٨) .

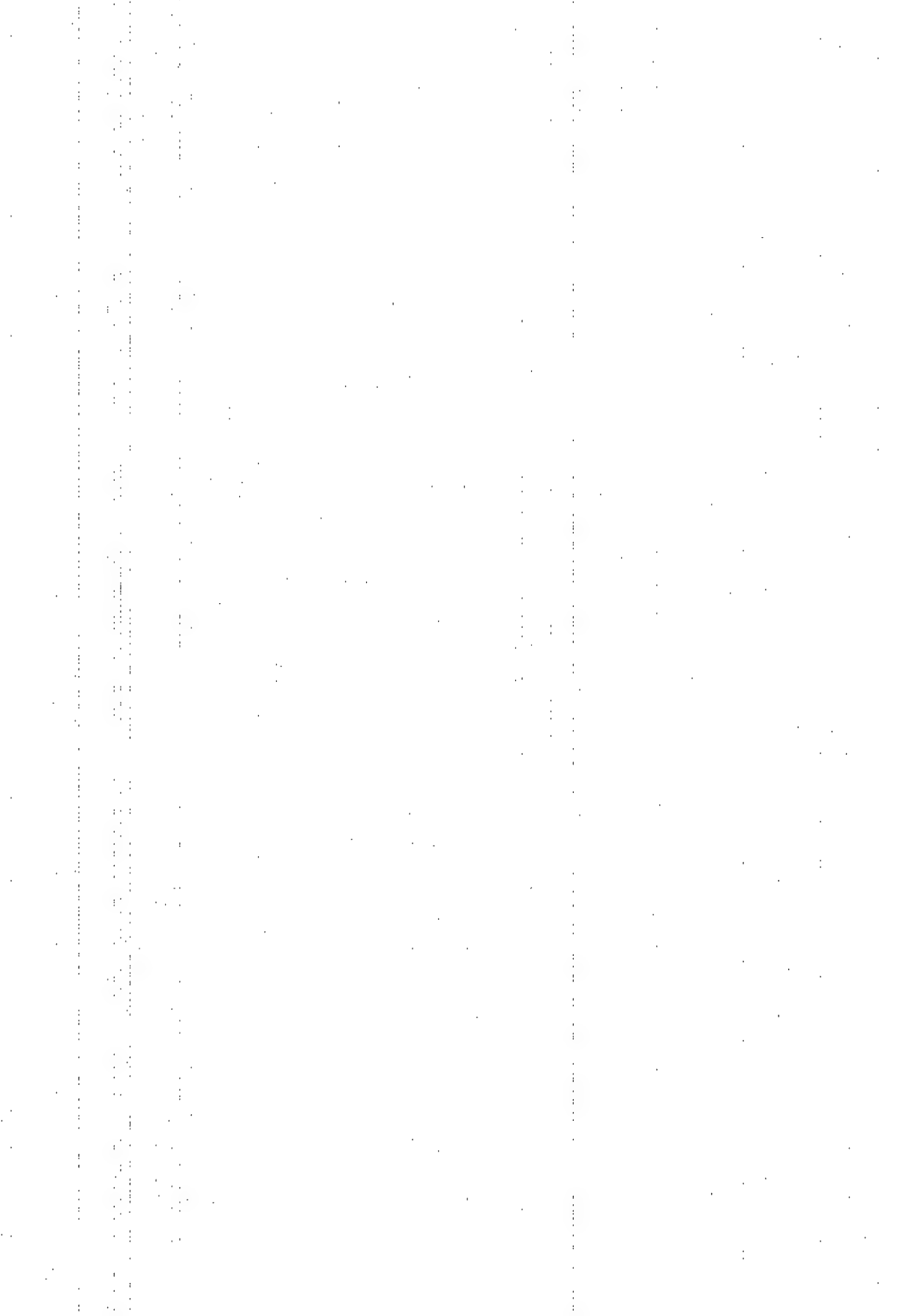


الباب الأول

في معرفة الله تعالى

- فصل : في مبحث القرآن العظيم والكلام المنزل القديم .
- فصل : في ذكر الصفات التي يثبتها لله أئمة السلف
دون غيرهم من الخلف .
- فصل : في ذكر الخلاف في صحة إيمان المقلد في
العقائد ، وفي جوازه وعدمه .

★★★★



الباب الأول

في معرفة الله تعالى

٣٢- أَوَّلُ وَاجِبٍ عَلَى الْعَبِيدِ
« مَعْرِفَةُ الْإِلَهِ » بِالتَّشْدِيدِ

٣٣- بِأَنَّهُ وَاحِدٌ لَا نَظِيرَ
لَهُ وَلَا شِبْهَ وَلَا وَزِيرَ

الشرح

قوله (أَوَّلُ وَاجِبٍ) أي شرعاً .

(عَلَى الْعَبِيدِ) جمع عبد ، والمراد به المكلف بالنظر .

(مَعْرِفَةُ الْإِلَهِ) سبحانه وتعالى ، وهي عبارة عن ؛ معرفة وجوب وجود ذاته بصفات الكمال ، فيما لم يَزَلْ ، ولا يَزَال دون معرفة حقيقة ذاته وصفاته ، لاستحالة ذلك .

(بِالتَّشْدِيدِ) أي التقويم . يعني : بالنظر الصائب في الوجود والموجود

(١) تنبيه : قولهم : « إن أول واجب على المكلف هو النظر الصحيح المؤدي إلى معرفة الله »
يُناقض أمرين : أولهما : أن الإقرار بمعرفة الله أمر مركوز في الفطر .
=

ثم اعلم أن الناظم رحمه الله تعالى ، وَافَقَ من يقول : إن معرفة الله تعالى نظرية !!

والصحيح : أنها فطرية ضرورية .

« قال تعالى : ﴿ فَاقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ »

= وثانيهما : الأمر بعبادة الله أولاً .

أما الأمر الأول : وهو كون معرفة الله مركزاً بالفطر ؛ فقد ذكر الشيخ محمد بن مانع طرقاً من الأدلة على ذلك .

وأما الأمر الثاني : فالذي عليه أهل السنة والجماعة ، أن أول واجب : هو الشهادتان ، كما حكى عنهم ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية حيث قال : « إن السلف والأئمة متفقون على أن أول ما يؤمر به العباد ؛ الشهادتان ، ومتفقون على أن من فعل ذلك قبل البلوغ ، لم يؤمر بتجديد ذلك عقب البلوغ » أهـ . « درء تعارض العقل والنقل » (٨ / ١١) .

ومن الأدلة على ذلك : قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴾ . وقول الرسول ﷺ لمعاذ بن جبل رضي الله عنه لما بعثه إلى أهل اليمن : « فَلْيَكُنْ أَوَّلَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ » البخاري (١٤٩٦) ومسلم (١٩) . وقوله ﷺ : « أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » البخاري (٢٥) ومسلم (٢٢) من حديث ابن عمر ، وهو حديث متواتر .

« قال العلامة ابن أبي العز : « ولهذا كان الصحيح : أن أول واجب يجب على المكلف شهادة أن لا إله إلا الله ، لا النظر ، ولا القصد إلى النظر ، ولا الشك ؛ كما هي أقوال لأرباب الكلام المذموم ، بل أئمة السلف كلهم متفقون على أن أول ما يؤمر به العبد : الشهادتان ، ومتفقون على أن من فعل ذلك قبل البلوغ ؛ لم يؤمر بتجديد ذلك عقيب بلوغه ، بل يؤمر بالطهارة والصلاة إذا بلغ أو ميّز عند من يرى ذلك ، ولم يُوجب أحدهم على رُؤيته أن يُخاطبه حينئذ بتجديد الشهادتين ، وإن كان الإقرار بالشهادتين واجباً باتفاق المسلمين ، ووجوبه يسبق وجوب الصلاة ، لكن هو أدى هذا الواجب قبل ذلك » إهـ . « شرح الطحاوية » (١ / ٢٣)

النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿ [الروم : ٣٠] .

* وفي « الصحيحين » عن أبي هريرة مرفوعاً : « كُلُّ يَوْمٍ يُوَلَّدُ عَلَى فِطْرَةٍ .. » الحديث^(١) .

* وفي « صحيح مسلم » عن عياض الأنصاري في الحديث القدسي : « خَلَقْتُ عِبَادِي حُنَفَاءَ مُسْلِمِينَ .. » الحديث^(٢) .

فالفطرة المراد بها : الإسلام ؛ كما قال أبو هريرة^(٣)، وابن شهاب^(٤) .
* وسئل « مجاهد » عن الفطرة فقال : « هي الإسلام » .

وكذا قال قتادة .

ثم قال مجاهد : ﴿ لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ﴾ [الروم : ٣٠] قال : « لَا تَبْدِيلَ لِدِينِ اللَّهِ » ؛ وقاله « سعيد بن جبیر » و « قتادة » و « النخعي »^(٥) .

وكلام السلف في ذلك كثير يَصْغُبُ اسْتِيفَاؤه .

(١) البخاري (١٣٥٩) ومسلم (٢٦٥٨) (٢٥) بلفظ : « مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ .. » .

(٢) مسلم (٢٨٦٥) (٦٣) من حديث عياض بن حمار الجاشعني .

(٣) البخاري (١٣٥٩) ومسلم (٢٦٥٨) (٢٢) .

(٤) أورده البخاري معلقاً (٣ / ٢١٩) بقوله : « قال ابن شهاب : يُصَلِّي على كل مولود متوفى ،

وإن كان لغيره من أجل أنه ولد على فطرة الإسلام » . لغيره : أي من الرنا .

(٥) الأثر : أورده الطبري من طريق إبراهيم النخعي ، ومن طرق عن مجاهد وعكرمة و قتادة وسعيد

ابن جبیر . راجع « فتح الباري » (٨ / ٥١٢) .

* قال « الإمام أحمد » في رواية « المروزي » : « مَعْرِفَةُ اللَّهِ فِي الْقَلْبِ تَتَفَاضَلُ ، وَتَزِيدُ » (١) .

وهذا يدل على أن المعرفة ، أصلها في القلب فطريّة ، ثم إنها تزيد وتتمكّن بتطّاهر الأدلة .

* وقال شيخ الإسلام « ابن تيميّة » : « ذهب طوائف من النظار إلى أن معرفة الله واجبة ، ولا طريق إليها إلا بالنظر ، فأوجبوا التّظر على كل

(١) قال أبو بكر الحلال : أخبرنا أبو بكر المروزي قال : قلت لأبي عبد الله في معرفة الله عز وجل في القلب يتفاضل فيه ؟ قال : نعم . قلت : ويزيد ؟ قال : نعم . « السنة » (٣ / ٥٨٠) . وقال القاضي أبو يعلى ابن الفراء : « والمعرفة تزيد وتنقص قال أحمد رحمه الله : في رواية المروزي في معرفة القلب يتفاضل ويزيد . والوجه فيه : أن من الناس من يعرف مخبرات الله تعالى مفصلة ، ومنهم من يعرفها مجملّة فمن عرفها مجملّة ، فإذا عرف تفصيلها ازداد علمه وتصديقه » أه . « مختصر المعتمد » ص (٣٠) .

* وقال الحافظ ابن منده : « والعباد يتفاضلون في الإيمان على قدر تعظيم الله في القلوب والإجلال له والمراقبة لله في السر والعلانية » « الإيمان » (١ / ٣٠٠) .

وراجع : « المسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد في العقيدة » (١ / ١٠٤ ، ١٠٥) . قال الحافظ ابن رجب بعد أن ساق كلام الإمام أحمد السابق : « وتفسير زيادة المعرفة بمعنيين : أحدهما : زيادة المعرفة بتفاصيل أسماء الله وصفاته وأفعاله وأسماء الملائكة والنبين وصفاتهم والكتب المنزلة عليهم وتفاصيل اليوم الآخر . وهذا ظاهر لا يقبل نزاعاً .

والثاني : زيادة المعرفة بالوحدانية بزيادة معرفة أدلتها ؛ فإن أدلتها لا تحصر ؛ إذ كل ذرة من الكون فيها دلالة على وجود الخالق ووحدانيته ، فمن كثرت معرفته بهذه الأدلة زادت معرفته على من ليس كذلك . وكذلك المعرفة بالنبوت واليوم الآخر والقدر وغير ذلك ، من الغيب الذي يجب الإيمان به . ومن هنا فرق النبي ﷺ بين مقام الإيمان ومقام الإحسان ، وجعل مقام الإحسان : أن يعبد العبد ربه كأنه يراه ، والمراد : أن يتوّجّر قلبه بنور الإيمان ، حتى يصير الغيب عنده مشهوداً بقلبه كالعيان .. » إه . من شرحه للبخاري المسمى « فتح الباري » (١ / ١٠)

أحد . وهذا القول إنما اشتهر في الأمة عن المعتزلة ، ونحوهم ، ولهذا قال « أبو جعفر السمناني » وغيره : إيجاب « الأشعري » النَّظَر في المعرفة بَقِيَّة بَقِيَّت عليه من الاعتزال ^(١) .

* وقال شيخ الإسلام « ابن تيمية » رضي الله تعالى عنه : « والذين أَوْجَبُوا النَّظَرَ ليس معهم ما يدل على عموم وجوبه ، إنما يدل على أنه قد يجب ؛ فإنهم قالوا : الواجب لا يَحْصُل إِلَّا به ؛ لقوله تَعَالَى : ﴿ قُلْ أَنْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ ﴾ الآية [يونس : ١٠١] . وقوله تَعَالَى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَشْنَىٰ وَفَرَادَىٰ ﴾ [سبا : ٤٦] . وقوله : ﴿ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ﴾ [الطارق : ٥] . فهذه النصوص خطاب مع المتكبرين الجاحدين ، فَأَمَرُوا بِالنَّظَر ليعرفوا الحق وَيُقَرُّوا به ^(٢) .

* قال بعض العلماء : « يجب النَّظَر في حَالٍ دون حَالٍ ، وعلى شَخْصٍ دون شَخْصٍ ، فوجوبه من العَوَارِض لا من اللوازم العامة فيجب على من فَسَدَتْ فطرته واحتاج إلى النَّظَر ، وأما من حَصَلَتْ له المعرفة بدون النَّظَر ولم تَفْسُدْ فطرته فليس واجب عليه ، والله أعلم ^(٣) .

(١) « درء تعارض العقل والنقل » (٨ / ٢١) و « مجموع الفتاوى » (١٦ / ٣٣١) وراجع أيضًا : « فتح الباري » لابن حجر (١٣ / ٣٦١) حيث نقل أيضًا قول أبي جعفر السمناني .
(٢) « درء تعارض العقل والنقل » (٧ / ٤٠٨) .

(٣) يقول شيخ الإسلام ابن تيمية : « الإقرار والاعتراف بالخالق فطري ضروري في نفوس الناس ، وإن كان بعض الناس قد يَحْصُل له ما يفسد فطرته حتى يحتاج إلى نظر تَحْصُل له به المعرفة ، وهذا قول جمهور الناس ، وعليه حذاق النظار ، أن المعرفة تارة تَحْصُل بالضرورة ، وتارة بالنظر كما اعترف بذلك غير واحد من أئمة المتكلمين » أ.هـ . « مجموع الفتاوى » (١٦ / ٣٢٨) .

ومن أراد تحقيق هذه المسألة ، فعليه برسالة العلامة الشيخ « محمد بن محمد بن محمد المنيجي » تلميذ ابن قاضي الجبل ، فقد كتب رسالة خاصّة في « الكلام على الفطرة » أفاد فيها وأجاد . وكذا « شرح الأصفهانية » لشيخ الإسلام ابن تيميّة ، وغالب مؤلفاته رحمه الله^(١) .

فيجب على كل مُكَلَّف أن يعرف الله تعالى بصفات الكمال .

ويجزم بـ (أَلَهُ) سبحانه وتعالى (وَاحِدٌ) لا يَتَجَزَّأ ولا يَنْقَسِم^(٢) .

(١) انظر بسط هذا الموضوع في : « رسالة الكلام على الفطرة » الموجودة ضمن « مجموع الرسائل الكبرى » (٢ / ٣١٧) ، و« درء تعارض العقل والنقل » (٨ / ٣٥١ - ٣٥٩) ، و« النبوات » ص (٥٩ ، ٦٢ ، ٩٥) و« مجموع الفتاوى » (٢ / ٢٠٢) ، و« الاستقامة » (١ / ١٤٢) و« شفاء العليل » ص (٢٨٣) .

(٢) تنبيه : قوله (واحد لا يتجزأ ولا ينقسم) :

○ قال العلامة ابن سحمان رحمه الله :

« اعلم أن قول القائل - ويجزم - : « بأنه سبحانه وتعالى واحد لا يتجزأ ولا ينقسم » قول مبتدع مُخْتَرَع لم يقله أحد من السلف رضوان الله عليهم وليس مذكوراً في عقائد أهل السنة والجماعة بل هو من جنس ما يذكره أهل البدع من قولهم ليس بجوهر ولا عرض ولا جسم وليس له أعراض ولا أغراض ولا أبعاض إلى غير ذلك مما خالفوا به سلف الأمة وأئمتها .

« قال شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه في كتابه المسمى بـ « العقل والنقل » الذي قال ابن القيم فيه :

واذكر كتاب العقل والنقل الذي ما في الوجود له نظير ثان

قال بعد كلام له : « وكثير من أهل الكلام يقول : التوحيد له ثلاث معان وهو : واحد في ذاته لا قسيم له ولا جزء له ، وواحد في صفاته لا شبيه له ، وواحد في أفعاله لا شريك له ، وهذا المعنى الذي تتناوله هذه العبارة فيها ما جاء به الرسول ﷺ وفيها ما يخالف ما جاء به الرسول ... »

فذكر كلاماً حسناً إلى أن قال : « فإنهم إذا قالوا لا قسيم له ولا جزء له ولا شبيه له ، فهذا اللفظ وإن كان يراد به معنى صحيح فإن الله ليس كمثله شيء وهو سبحانه لا يجوز عليه =

أَحَدٌ لَا مِنْ عَدَدٍ ، فَرْدٌ ، صَمَدٌ .

(لَا نَظِيرَ) أَي ؛ لَا مِثْلَ لَهُ (وَلَا شَبَهَ) لَهُ فِي ذَاتِهِ ، وَلَا فِي صِفَاتِهِ ،
وَلَا فِي أَفْعَالِهِ ، وَلَا شَرِيكَ لَهُ فِي مُلْكِهِ .

(وَلَا وَزِيرَ) أَي مُعِينَ لَهُ ، تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ غُلُوبًا كَبِيرًا .

★ ★ ★ ★

= أن يتفرق ولا يفسد ولا يستحيل بل هو أحد صمد ، والصمد الذي لا جوف له ، وهو
السيد الذي كمل سؤدده ، فإنهم يدرجون في هذه نفي علوه على خلقه ومبايسته لمصنوعاته ،
ونفي ما ينفونه من صفاته ويقولون إن إثبات ذلك يقتضي أن يكون مركباً منقسماً وأن يكون له
شبيه . وأهل العلم يعلمون أن مثل هذا لا يُسَمَّى في لغة العرب التي نزل بها القرآن تركيباً
وانقساماً ولا تمثيلاً ، وهذا الكلام في مُسَمَّى الجسم والعرض والجوهر والتحيز وحلول الحوادث
وأمثال ذلك فإن هذه الألفاظ يدخلون في مسماها الذي ينفونه أموراً مما وصف به نفسه
ووصفه به رسوله فيدخلون فيها نفي علمه وقدرته وكلامه ويقولون : إن القرآن مخلوق لم
يتكلم الله به ، وينفون بها رؤيته لأن رؤيته على اصطلاحهم لا تكون إلا لمتحيز في جهة وهو
جسم ، ثم يقولون : والله مُتَزَّهِ عن ذلك فلا تجوز رؤيته ، ولذلك يقولون المتكلم لا يكون إلا
جسماً متحيزاً والله ليس بجسم متحيز ، فلا يكون متكلماً ، ويقولون : لو كان فوق العرش
لكان جسماً متحيزاً والله سبحانه وتعالى ليس بجسم متحيز فلا يكون فوق العرش ، وأمثال
ذلك إلى آخر كلامه وهو في صفحة « ثلاث وثلاثين ومائة » .

والمقصود : أن قول أهل البدع في الواحد أنه الذي لا ينقسم ولا يتجزأ ؛ قول مبتدع ، مخترع
لم يقل به أحد من سلف الأمة وأئمتها ، بل هو من كلام من ينتسب إلى أهل السنة والجماعة
من المتكلمين وغيرهم . إله . وراجع : « درء تعارض العقل والنقل » (٧ / ١١٤) و « نقض
تأسيس الجهمية » (١ / ٤٨٨ : ٤٩٤) .

٣٤- « صِفَاتُهُ » كَ « ذَاتِهِ » قَدِيمَةٌ

« أَسْمَاؤُهُ » ثَابِتَةٌ عَظِيمَةٌ

٣٥- لَكِنَّهَا فِي الْحَقِّ تَوْقِيفِيَّةٌ

لَنَا بِذَا أُدِلَّتْ وَفِيَّ

الشرح

قوله : (صفاته) جلّ جلاله ، أي « الذاتية » و « الفعلية » و « الخيرية » .

(كذاته) عز شأنه (قَدِيمَةٌ) ^(١) لا ابتداء لوجودها ؛ ولا انتهاء لها .

(١) تنبيه : قوله (صفاته كذاته قديمة) :

○ قال الشيخ عبد الله الباطين رحمه الله :

« ظاهره أن الصفات كلها قديمة ، كما صرّح به في الشرح ؛ وهذا فيه تفصيل :

فإن المعروف بين أهل السنة أن صفات الله تعالى قسمان :

١ - صفات ذاتية : كالحياة ، والعلم ، والقدرة ، والوجه ، واليدين ، ونحوها .

فهذه قديمة بلا ريب ، إذ أنها صفات لازمة لله تعالى .

٢ - وصفات فعلية : وهي التي تتعلق بمشيئته وحكمته ، فإن اقتضت حكمته فعلها ؛ فعلمها ،

وإن اقتضت حكمته أن لا يفعلها ؛ لم تكن ، وهذه مثل : الخلق ، والرزق ، والإحياء ، والإماتة

والكلام ، والنزول ، والاستواء ، وغير ذلك من صفات فعله .

فهذا يكون قديم النوع أو الجنس ، وإن كانت آحاده توجد شيئاً فشيئاً وحيثاً وآخر .

ومن المعلوم أنه يوجد فرق بين صفة « الحياة والقدرة » مثلاً وبين صفة « الاستواء » .

- فإن الأول : لا شك أن الله موصوف به أزلاً وأبداً جلّ وعلا .

- وأمّا الاستواء فلم يكن إلا بعد خلق العرش . وكذلك صفة « نزوله إلى السماء الدنيا » .

وإن كانت الصفات الفعلية قديمة الجنس ، فلم يزل الله تبارك وتعالى فعالاً لما يريد فتنبه للفرق

بينهما ، والله أعلم » إهـ .

(أَسْمَاؤُهُ) سبحانه (ثَابِتَةٌ) بالنَّصِّ ، والعقل .

(عَظِيمَةٌ) وصفها بذلك ؛ لكونها مُعَظَّمَةٌ ، موصوفة بأنها حُسْنَى .

= * وقال أيضًا في موضع آخر : « إن أراد المؤلف رحمه الله بكونها قديمة : أنها غير مخلوقة فصحيح ، لكن ينبغي أن يعبر بقوله : غير مخلوقة ، ولا يأتي بكلام مجمل .
وإن أراد : أنها قديمة في الأزل ، فهذا مما يحتاج فيه إلى التفصيل الذي يتبين به الحق .
فإن الصفات قسمان :

ذاتية كالْحَيَاة ، والعلم ، والقدرة ، ونحوها مما لا ينفك الله عنها فهي صفات قديمة .

والثاني : صفات فعلية ، فهذه نقول فيها : إن جنسها أو نوعها قديم .

وأما بالنسبة إلى كل فعل : فإن الله لم يزل ولا يزال يوجد أفعاله شيئًا فشيئًا :

- فهذا « استواؤه على عرشه » : بعد أن خلق العرش .

- وهذا « نزوله إلى سماء الدنيا » : بعد أن خلق السماء الدنيا .

ولا يمكن أن يتصور عاقل : أن « نزوله إلى سماء الدنيا » كان في الأزل قبل أن يخلق السماء الدنيا ، أو أن « استواءه » كذلك قبل أن يخلق العرش .

- وهذا أيضًا « كلامه » : لا يرتاب عاقل في ترتيب الحروف ، وسبق بعضها على بعض .

وكل هذا مما يدل على ما ذكرنا ، وأن صفات الفعل يقال فيها : أن نوعها أو جنسها قديم ، أما بالنسبة إلى كل فعل بذاته ، فلا . والله أعلم » إه .

* وقال الشيخ عبد الرحمن بن قاسم ص (١١ ، ١٢) : « وقوله « قديمة » : فيه إجمال ، وفي

« شرحه » : « إذ لو كانت حادثة لاحتاجت إلى محدث » انتهى .

ف عندهم ما تَمَّ إلا قديم أو مخلوق ، فما كان قديمًا ، فإنه لازم لذاته لا يتعلق بمشيئته وقدرته ،

وما كان محدثًا ، فهو المخلوق المنفصل عنه ، فلا يقوم عندهم بذات الله فعل ولا كلام ولا

إرادة ولا غير ذلك مما يتعلق بمشيئته وقدرته !!

وليس هذا من عقيدة السلف ولا من دين الإسلام في شيء !!

بل مذهب السلف : أن الله قديم بجميع صفاته لم يزل ولا يزال متكلمًا متى شاء وفاعلاً متى

شاء ، ولم تزل الإرادات والكلمات تقوم بذاته ، فكلام الله ، وقدرته ، وإرادته ، وغضبه ،

ورضاه ، وغير ذلك : قديمة النوع ، حادثة الآحاد ؛ كما دلَّت على ذلك نصوص الكتاب

والسنة ، وشهدت به العقول الصحيحة ، والفطر السليمة والحس والمشاهدة » إه .

والمراد بأسمائه تعالى : ما دلَّ على مجرد ذاته كـ « الله » ، أو باعتبار
الصفة كـ « العالم » و « القادر » .

○ ولأسمائه الحسنی اعتباران :

أحدهما : من حيث الذات . والثاني : من حيث الصفات .

فهی بالاعتبار الأول : مُترادفة .

وبالاعتبار الثاني : مُتباينة^(١) .

(لِكِنَّهَا) : أي الأسماء الحسنی (فی) القول (الحق) المعتمد
(تَوْقِيفِيَّة) بنص الشرع ، ووُروُد السَّمْع بها ، فلا يُطْلَق على الله إلا ما
أُطْلِقَهُ على نفسه ، أو أطلقه عليه رسوله ﷺ .

(لَنَا) معشر أهل السُّنَّة (يَدَا) : أي باعتبار ثُبوت التوقيف^[أ] في

(١) ذكر هذه القاعدة الحافظ ابن القيم في « بدائع الفوائد » (١ / ١٦٢) : ضمن « عشرين
قاعدة نفيسة في أسماء الله وصفاته » .

* فائدة : قوله : (فهي بالاعتبار الأول مترادفة ، وبالاعتبار الثاني مُتباينة) :

فهی « أعلام » باعتبار دلالتها على الذات ، و « أوصاف » باعتبار ما دُلَّت عليه من المعاني .
- وهي بالاعتبار الأول : مترادفة ، لدلالاتها على مسمى واحد وهو « الله » .
- وبالاعتبار الثاني : متباينة ، لدلالة كل واحد منها على معناه الخاص .

فـ « الحي » و « العليم » و « القدير » و « السميع » و « البصير » و « الرحمن » و « الرحيم »
و « العزيز » و « الحكيم » كلها أسماء مُسَمَّى واحد ، وهو الله سبحانه وتعالى ، لكن معنی
« الحي » غير معنی « العليم » ، ومعنی « العليم » غير معنی « القدير » ، وهكذا ...
راجع : « القواعد المثلى » لابن عثيمين ص (٢٤ ، ٢٥ - بتحقيقنا) .

[أ] في ط : « الهندية » و « المدني » : « التوفيق » ، والتصويب من « لوامع الأنوار » (١ / ١٢٥) .

أسماء الباري (أدلة) جمع دليل .

(وَفِيَّة) عالية توفي بالمقصود ؛ لأن ما لم يثبت عن الشارع لم يكن مأذوناً في إطلاقه عليه ، والأصل المنع حتى يقوم دليل الإذن ، فإذا ثبت كان توقيفياً^(١) .

(١) فائدة : قال الحافظ ابن القيم : « أن ما يطلق عليه سبحانه وتعالى في باب الأسماء والصفات توقيفي وما يطلق عليه من الأخبار ، لا يجب أن يكون توقيفياً ك : « القديم » ، و « الشيء » ، و « الموجود » ، و « القائم بنفسه » فهذا فصل الخطاب في مسألة أسمائه هل هي توقيفية أو يجوز أن يطلق عليه منها بعض ما لم يرد به السمع » إهـ . « بدائع الفوائد » (١ / ١٦٢) .

٣٦- لَهُ « الْحَيَاةُ » وَ « الْكَلَامُ » وَ « الْبَصَرُ »

« سَمْعٌ » « إِرَادَةٌ » وَ « عِلْمٌ » وَ « اقْتَدَارٌ » [أ]

٣٧- بِ « قُدْرَةٍ » [ب] تَعَلَّقَتْ بِمُمْكِنٍ

كَذَا « إِرَادَةٌ » فَعِي وَاسْتَلَيْنِ

٣٨- وَ « الْعِلْمُ » وَ « الْكَلَامُ » قَدْ تَعَلَّقَا

بِكُلِّ شَيْءٍ يَا خَلِيلِي مُطْلَقًا

٣٩- وَ « سَمْعُهُ » سُبْحَانَهُ كَ « الْبَصَرِ »

بِكُلِّ مَسْمُوعٍ وَكُلِّ مُبْصَرٍ

الشرح

قوله : (له) سبحانه (الحياة) وهي صفة ذاتية ثبوتية قديمة أزلية تقتضي صحّة العلم والقدرة لاستحالة قيامهما بغير الحي .

و « الحياة » في حقّه لا يجوز أن تكون بمعنى الحياة في حقنا ؛ لأنها في حقنا قوة تتبع اعتدال النوع ، وهذا في حقّه مُحَال ، وهي لا تتعلق بشيء لا موجود ، ولا معدوم .

[أ] في ط : « الهندية » و « المدني » : « سمع وعلم وإرادة واقتدر » وما أثبتته من « لواعب الأنوار » (١ / ١٣٠) و « حاشية ابن قاسم على الدرة المضية » ص (١٢) .

[ب] في « حاشية ابن قاسم على السفارينية » ص (١٣) : « بقدرة » وما جاء في ط . « الهندية » و « المدني » هو الموافق لما في « لواعب الأنوار » (١ / ١٣٠) وهو ما أثبتته .

(والكَلَامُ) أي يجب الحزم بأنه متكلم بكلام قديم^(١) ، ذاتي وجودي غير مخلوق ، ولا مُحدث ، ولا حادث ، ولا يُشبه كلام الخلق ، منه بدأ وإليه يعود .

ومعنى قولهم : « منه بدأ » أي هو المتكلم به لم يخلقه في غيره .

ولم يُرد « السلف » : أنه كلام فارق ذاته ، بل هو صفة له لا تفارقه^(٢) .

ومعنى قولهم : « وإليه يعود » أن القرآن يُسرَى به حتى لا يبقى في المصاحف منه حرف ، ولا في القلب منه آية ، كما جاء ذلك في الآثار^(٣) .

(١) فائدة : قوله : « مُتَكَلِّمٌ بِكَلَامٍ قَدِيمٍ » يعني قديم النوع حادث الآحاد ، ومعنى قديم النوع : أن الله لم يزل ولا يزال متكلمًا ، ليس الكلام حادثًا منه بعد أن لم يكن ، ومعنى حادث الآحاد : أن آحاد كلامه ، أي الكلام المعين المخصوص حادث ؛ لأنه متعلق بمشيئته ، متى شاء تكلم بما شاء كيف شاء . وراجع : « شرح لمعة الاعتقاد » لابن عثيمين ص (٧٤ - بتحقيقنا) .

(٢) من كلام لشيخ الإسلام ابن تيمية في « مجموع الفتاوى » (١٢ / ٢٧٤) . وراجع أيضًا : (١٢ / ٥١٧ ، ٥١٨ ، ٥٥٠ ، ٥٦١) ، و « درء تعارض العقل والنقل » (٢ / ١١٣) .

وقد قال الإمام الحافظ أبو الوليد الطيالسي : « القرآن كلامُ الله ليس ببائين من الله » رواه أبو داود في « المسائل » ص (٢٦٦) بسند صحيح عنه .

(٣) يُشير إلى ما صَحَّ عنه ﷺ من حديث حذيفة بن اليمان وأبي هريرة رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « يُسرَى على كتاب الله ليلاً ، فيُضْبَح الناسُ ليس في الأرض ، ولا جوف مسلمٍ منه آية » رواه ابن ماجه وقوى إسناده الحافظ في « الفتح » (١٣ / ١٦) وراجع « الصحيحة » للألباني (٨٧) .

وأما ما جاء عن الصحابة رضي الله عنهم في هذا الباب :

« فمن ذلك : ما ورد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : « يُسرَى على كتاب الله ، فيُزَفَع إلى السماء ، فلا يُضْبَح في الأرض آية من القرآن ، ولا من التوراة ، والإنجيل ، ولا الزبور =

و « صفة الكلام » : صفة ذات وفعل ، فهو تعالى متكلم ، ويتكلم بمشيئته وقدرته ، بحرف وصوت^(١) .

* قال الحافظ « ابن حجر » : « ومن نفى الصوت يلزمه أن الله تعالى لم يسمع أحداً من ملائكته ولا رُسله كلامه ، بل ألهمهم إيَّاه إلهاماً »^(٢) .
ثم اعلم أن بعض الأغبياء ممن أعمى الله بصيرته نسب إلى « الحنابلة » أنهم يقولون : إن كلامه سبحانه عرض من جنس الأصوات والحروف وهو مع ذلك قديم !!

وهذا كذب عليهم ، لم يقله أحد من أتباع الإمام أحمد رحمه الله تعالى .

= ويتزع من قلوب الرجال ، فيضبحون ولا يذرون ما هو » .
« وعن شداد بن معقل أن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : « لَيُنْتَزَعَنَّ هذا القرآن من بين أظهركم » قال : قلت : يا أبا عبد الرحمن ! كيف يُنْتَزَعُ وقد أثبتناه في صدورنا وأثبتناه في مصاحفنا ؟ قال : يُسْرَى عليه في ليلة ، فلا يبقى في قلب عبد منه ، ولا مضحف منه شيء ، ويُصْبِحُ الناسُ فقراءً كالبهائم . ثم قرأ عبد الله : ﴿ وَلَنْ شَعْنَا لِنُذْهِبَ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدَ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا ﴾ .

وهما أثران صحيحان ، يراجع تخريجهما والتعليق عليهما في : « اختصاص القرآن » (٦٨ ، ٧٤) لضياء الدين المقدسي ، بتحقيق عبد الله بن يوسف الجديع .

(١) قال شيخ الإسلام ابن تيمية في « مجموع الفتاوى » (١٢ / ٣٠٤ - ٣٠٥) : « واستفاضت الآثار عن النبي ﷺ ، والصحابة ، والتابعين ومن بعدهم من أئمة السنة ، أنه سبحانه يُنادي بصوت ، نادى موسى ، ويُنادي عباده يوم القيامة بصوت ، ويتكلم بالوحي بصوت ، ولم يُنقل عن أحد من السلف أنه قال : إن الله يتكلم بلا صوت أو بلا حرف ، ولا أنه أنكر أن الله يتكلم بصوت ، أو بحرف » .

(٢) « فتح الباري » (١٣ / ٤٥٨) .

وأعظم فرية من ذلك : أن بعض « الجهمية » نسب إلى « الحنابلة » أنهم يقولون بِقَدَمِ الأوراق والجِلْدِ والمداد ، وهذا من جنس ما قبله فلا تغتر به .

* قال الإمام ابن القيم الحنبلي في « نونيته »^(١) :

وَكَذَلِكَ الْقُرْآنُ عَيْنُ كَلَامِهِ الـ	مَسْمُوعٍ مِنْهُ حَقِيقَةٌ بَيِّنَانِ
هُوَ قَوْلُ رَبِّي كُلُّهُ لَا بَعْضُهُ	لَفْظًا وَمَعْنَى مَّا هُمَا خَلْقَانِ
تَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَقَوْلُهُ	لِلْفُظِّ وَالْمَعْنَى بِلَا رَوْعَانِ
لَكِنَّ أَصْوَاتَ الْعِبَادِ وَفَعْلَهُمْ	كَمَدَادِهِمُ وَالرَّقِّ مَخْلُوقَانِ
فَالصَّوْتُ لِلْقَارِي وَلَكِنَّ الْكَلَامَ	مَ كَلَامُ رَبِّ الْعَرْشِ ذِي الْإِحْسَانِ
هَذَا إِذَا مَا كَانَ ثُمَّ وَسَاطَةٌ	كَقِرَاءَةِ الْخَلْقِ لِلْقُرْآنِ
فَإِذَا انْتَفَتِ تِلْكَ الْوَسَاطَةُ مِثْلَ مَا	قَدْ كَلَّمَ الْمُؤَلُّودُ مِنْ عِمْرَانِ
فَهُنَالِكَ الْخَلْقُ نَفْسُ السَّمْعِ لَا	شَيْءَ مِنَ الْمَسْمُوعِ فَافْهَمْ ذَانِ

○ ويجب له سبحانه : (البَصَر) وهو صفة قديمة ، قائمة بذاته يتعلق بالمبصرات ، فيدرك بها إدراكًا تامًا ، لا على سبيل التخيل والتوهم ولا على سبيل تأثر حاسة .

○ وكذا يجب له تعالى : (سَمْع) وهو صفة قديمة ، يتعلق بالمسموعات .

وإثبات هاتين الصفتين - أعني السمع والبصر - للدلائل السمعية .
وهما صفتان زائدتان على الذات ، وليسا راجعين إلى العلم

(١) « القصيدة الثنوية » لابن القيم بشرح ابن عيسى (١ / ١٦٣ ، ١٦٤) .

بالمسموعات والمبصرات ، خلافاً للفلاسفة ومن وافقهم^(١)

* قال تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴾ [النساء : ٥٨] .

* وعن أبي موسى الأشعري قال : كنا مع رسول الله ﷺ في سفر فكنّا إذا علّونا كبرنا ، فقال : « أَرْبِعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ ، فَإِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمًّا وَلَا غَائِبًا ، إِنَّمَا تَدْعُونَ سَمِيعًا بَصِيرًا قَرِيبًا »^(٢) .

○ ويجب له جل وعلا : (إِرَادَةٌ) ويُرادفها : المشيئة^(٣) ، وهما عبارتان عن صفة في الحي تُوجب تخصيص أحد المقدرين في أحد

(١) فائدة : « الأشاعرة لا ينازعون في كون السمع والبصر صفتين ذاتيتين ، وإنما الكلام معهم في كونهما فعليتين أيضًا ، وهم لا ينفون وجود تعلق بين السمع والمسموعات والبصر والمبصرات بعد حدوثها فيقال لهم حينئذ كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية : « هذا التعلق إما أن يكون وجودًا ، وإما أن يكون عدمًا ، فإن كان عدمًا فلم يتجدد شيء ، فإن العدم لا شيء ، وإن كان وجودًا فبطل قولهم - إذ هو الفعل عينه الذي فروا من إثباته يدعوى تنزيه الله من حلول الحوادث به - وأيضًا فحدوث تعلق ، هو نسبة وإضافة من غير حدوث ما يوجب ذلك ممتنع ، فلا تحدث نسبة وإضافة إلا بحدوث أمر وجودي يقتضي ذلك » إه . « رسالة في الصفات الاختيارية » لشيخ الإسلام ابن تيمية ضمن « جامع الرسائل » (٢ / ١٨) .

(٢) البخاري (٤٢٠٥) (٦٣٨٤) ومسلم (٢٧٠٤) (٤٤) من حديث أبي موسى الأشعري .

(٣) تنبيه : قوله : (إِرَادَةٌ) ويُرادفها المشيئة :

○ قال الشيخ عبد الله البابطين رحمه الله :

« هذا ليس على عمومته ، فإن الإرادة عند أهل السنة تنقسم إلى قسمين :

إِرَادَةٌ كَوْنِيَّةٌ ؛ وهي التي تُرادفها : « المشيئة » ، وهي كالتي في قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ﴾ الآية .

والقسم الثاني : إِرَادَةٌ شَرْعِيَّةٌ ؛ وهذه يُرادفها : « المحبة » ، وهي كالتي في قوله تعالى :

﴿ يَرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾ والله أعلم إه .

الأوقات بالوقوع ، مع استواء نسبة القدر إلى الكل .

○ (وَ) يجب له عز وجل : (عِلْمٌ) أي يجب الجزم بأنه تَعَالَى عالم بعلم واحد قديم ، ذاتي ، محيط بكل معلوم ، كلي ، أو جزئي ، على ما هو عليه ، ليس بضروري ، ولا كَسْبِي ، ولا نظري ، ولا استدلالي .
○ ويجب له تَعَالَى : « قدرة » ، وأشار إليها بقوله : (وَاقْتَدِر) جلّ شأنه على إيجاد الموجودات ، وخلق الممكنات ، وهي صفة أزلية تؤثر في المقدورات عند تعلقها بها .

واعلم أن « أهل الشَّئَةِ » يُثَبِّتُونَ لِلَّهِ ما أثبتته لنفسه من الصفات ، أو أثبتته له رسوله ﷺ ولا يحصرون ذلك بعدد .

وأما « المتكلمة الصِّفَاتِيَّة » : فيثبتون لِلَّهِ تَعَالَى سبع صفات ، وهي التي ذكرها المصنّف بقوله :

لَهُ الْحَيَاةُ وَالْكَلَامُ وَالْبَصَرُ ... الأبيات

ثم أعقب ذلك بذكر متعلقاتها فقال : (تَعَلَّقَتْ) قدرته تَعَالَى الأزلية القديمة الذاتية (بـ) كل (مُمَكِّن) وهو ما ليس بواجب الوجود ولا مُسْتَحِيل الوقوع ، ولم يُوجد شيء - ولن يُوجد - إلا بها .

(كَذَا إِرَادَةٌ) أي مثل « القدرة » في التعلق بالممكنات « الإرادة » وهي والقدرة غير متناهيتي^[أ] المتعلقات ، إلا أن تَعَلَّقَ القدرة بالممكنات تَعَلَّقَ إيجاد أو إعدام وتَعَلَّقَ الإرادة بها ، تَعَلَّقَ تخصيص ، قال تَعَالَى :

[أ] في ط : « الهندية » و« المدني » : « متناهية » وما أثبتته من « لوازم الأنوار » (١ / ١٥٥) .

﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ [يس : ٨٢] .

(فَعِي) : أَمْرٌ ، مِنْ وَعَاهُ يَعِيهِ ، بِمَعْنَى : حَفَظَهُ وَجَمَعَهُ . أَي : اْجْمَعَ حَوَاشِي هَذَا الْكَلَامِ وَاحْفَظْهُ ، وَإِثْبَاتُ الْإِيَاءِ لِمُضَرَّةِ الشَّعْرِ .

(وَاسْتَبْن) : أَيِ اطْلُبِ الْبَيَانَ مِنْ مَطَانِّهِ ، وَإِنَّمَا أَمْرٌ بِالْجَمْعِ وَالْحَفَظِ وَطَلَبِ الْبَيَانِ ، لِاشْتِمَالِ الْمَقَامِ عَلَى غَمُوضٍ ، وَلِكثْرَةِ النَّزَاعِ فِيهِ .

(وَالْعِلْمُ) أَيِ عِلْمُ اللَّهِ تَعَالَى (وَالْكَلَامُ) أَيِ كَلَامِهِ سُبْحَانَهُ .

(قَدْ تَعَلَّقَا بِكُلِّ شَيْءٍ) مِنَ الْجَائِزَاتِ ، وَالْوَاجِبَاتِ ، وَالْمُسْتَحِيلَاتِ .

وَمَعْنَى « تَعَلَّقَ بِالْمُسْتَحِيلَاتِ » : عِلْمُهُ بِاسْتِحَالَتِهَا .

« قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : « إِنْ عِلْمُ اللَّهِ السَّابِقُ مُحِيطٌ بِالأَشْيَاءِ عَلَى مَا هِيَ عَلَيْهِ ، وَلَا مَحْوٌ فِيهِ ، وَلَا تَغْيِيرٌ ، وَلَا زِيَادَةٌ وَلَا نَقْصَانٌ ، فَإِنَّهُ سُبْحَانَهُ يَعْلَمُ مَا كَانَ وَمَا يَكُونُ ، وَمَا لَا يَكُونُ لَوْ كَانَ كَيْفَ كَانَ يَكُونُ .. » . قَالَ : « وَأَمَّا مَا جَرَى بِهِ الْقَلَمُ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ ، فَهَلْ يَكُونُ فِيهِ مَحْوٌ وَإِثْبَاتٌ ؟ عَلَى قَوْلَيْنِ لِلْعُلَمَاءِ » . وَقَالَ : « وَأَمَّا الصُّحُفُ الَّتِي بِيَدِ الْمَلَائِكَةِ فَيَحْضُلُ فِيهَا الْحَوُّ وَالْإِثْبَاتُ » ^(١) .

(يَا خَلِيلِي) : أَيِ صَدِيقِي .

(مُطْلَقًا) عَنْ التَّقْيِيدِ بِوَاحِدٍ مِنَ الثَّلَاثَةِ : « الْوَاجِبَاتِ » وَ « الْجَائِزَاتِ » وَ « الْمُسْتَحِيلَاتِ » ، بَلْ يَعْمَهَا جَمِيعُهَا .

(١) « مَجْمُوعُ فَتَاوَى شَيْخِ الْإِسْلَامِ ابْنِ تَيْمِيَّةٍ » (١٤ / ٤٩١ ، ٤٩٢) .

(وَسَمِعَهُ سُبْحَانَهُ) وَتَعَالَى (كَالْبَصَرِ) مِنْهُ جَلَّ شَأْنُهُ .
يَتَعَلَقُ (بِكُلِّ) شَيْءٍ (مَسْمُوعٍ ، وَ) بَصَرٍ يَتَعَلَقُ بِهِ (كُلُّ) شَيْءٍ
(مُبْصَرٍ) فَهُوَ تَعَالَى سَمِيعٌ بَصِيرٌ .

يعني : أن هاتين الصفتين مُتَّحِدَتَا الْمُتَعَلِّقِ ، فَيَتَعَلَقَانِ بِالْمَوْجُودِ وَاجِبًا
كَانَ أَوْ مُمَكِّنًا ، عَلَيْنَا كَانَ أَوْ مَعْنَى ، كُلِّيًّا كَانَ أَوْ جَزْئِيًّا ، مُجَرَّدًا كَانَ أَوْ
ذَا مَادَّةٍ ، مُرَكَّبًا أَوْ بَسِيطًا .

○ ○ ○ ○

في مبحث القرآن العظيم والكلام المنزل القديم

اعلم : أن مذهب السلف الصالح في « القرآن » : أنه كلام الله مُنَزَّل غير مخلوق ، منه بدأ وإليه يعود ، تكلم به الله صِدْقًا ، وسمعه منه جبريل حقًا ، وبلغه محمدًا وحيا ، ولهذا قال :

٤٠- وَأَنَّ مَا^[١] جَاءَ مَعَ « جِبْرِيلِ »

مِنْ مُحْكَمِ « الْقُرْآنِ » وَالتَّنْزِيلِ

٤١- « كَلَامُهُ » سُبْحَانَهُ قَدِيمٌ

أَعْيَى الْوَرَى بِالنُّصِّ يَا عَلِيمُ

٤٢- وَلَيْسَ فِي طَوْقِ الْوَرَى مِنْ أَصْلِهِ

أَنْ يَسْتَطِيعُوا « سُورَةً » مِنْ مِثْلِهِ

الشرح

قوله : (وَأَنَّ) أي وتجزم أن (مَا) أي الوحي والكلام الذي (جَاءَ) من الله تعالى (مَعَ جِبْرِيلِ) الملك المُكْرَم ، أمين الله على وحيه لأنبيائه ورسله .

(مِنْ مُحْكَمِ الْقُرْآنِ) العظيم (وَالتَّنْزِيلِ) أي : أنزله الله تعالى على

[١] في « حاشيته ابن قاسم على السفارينية » ص (١٤) : « وَأَنْ مَا قَدْ جَاءَ » بزيادة « قَدْ » .

نبيه محمد ﷺ بواسطة جبريل ، فهو عطف مرادف .

(كَلَامُهُ سُبْحَانَهُ) وَتَعَالَى (قَدِيمٌ)^(١) حروفه ومعانيه ، غير مخلوق .

* وقد أخبر تعالى بتنزيله وشهد بإنزاله فقال تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا ﴾ [الإنسان : ٢٣] .

* وقال تعالى : ﴿ لَكِنِ اللَّهُ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴾ [النساء : ١٦٦] .
والآيات في ذلك أكثر من أن تُحصى .

* قال شيخ الإسلام ابن تيمية ، رحمه الله تعالى في « قاعدته » التي في بيان أن القرآن كلام الله تعالى ليس شيء منه كلاما لغيره ، لا جبريل ولا محمد ﷺ ، ولا غيرهما .

قال : « وفي قوله تعالى : ﴿ مُنْزَلٌ مِنْ رَبِّكَ ﴾ [الأنعام : ١٤] دلالة على بطلان قول من يقول : إنه كلام مخلوق خَلَقَهُ في جسم من الأجسام المخلوقة ، كما هو قول الجهميين الذين قالوا بخلق القرآن »^(٢) .

* وقال « الإمام أحمد » رحمه الله : « القرآن كيف تَصَرَّفَ ، فهو غير مخلوق »^(٣) . ولا نرى القول بالحكاية والعبارة . وغلط من قال

(١) تقدم الكلام قبل قليل على قولهم : « كلام الله قديم » .

(٢) « مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية » (١٢ / ١١٨ ، ١١٩) وفيه « الجهمية » بدل « الجهميين » .

(٣) رواه الحلال في « السنة » (٥ / ١٣٤) بلفظ : « القرآن كلام الله غير مخلوق بكل =

بهما وجهه (١) .

= جهة وعلى كل تصريف .

وفي « عقيدة الإمام أحمد برواية التميمي » في آخر « طبقات أبي يعلى » (٢ / ٢٩٦) : « وكان يقول : إن القرآن كيف تصريف ، وأن الله تكلم بالصوت والحرف ، وكان يبطل الحكاية ويضلل القائل بذلك . وعلى مذهبه : أن من قال : إن القرآن عبارة عن كلام الله عز وجل فقد جهل وغلط ، وأن الناسخ والمنسوخ في كتاب الله عز وجل دون العبارة عنه ، ودون الحكاية له وتبطل الحكاية عنده بقوله عز وجل ﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴾ . و« تكلِيمًا » مصدر تكلم يتكلم ، فهو متكلم ، وذلك يفسد الحكاية . ولم ينقل عن أحد من أئمة المسلمين من المتقدمين من أصحاب رسول الله ﷺ والتابعين عليهم السلام القول بالحكاية والعبارة ؛ فدل على أن ذلك من البدع المحدثه » إه .

(١) فائدة : قال شيخ الإسلام ابن تيمية شارحا لكلام الإمام أحمد بعد أن ذكره : « أي حيث ثلثي وكتب وقرأ مما هو في نفس الأمر كلام الله ، فهو كلامه ، وكلامه غير مخلوق ، وما كان من صفات العباد وأفعالهم التي يقرؤون ويكتبون بها كلامه كأصواتهم ومدادهم فهو مخلوق ، ولهذا من لم يهتد إلى هذا الفرق يحار » إه . « مجموع الفتاوى » (١٢ / ٧٥) .

* وقال أيضًا (١٢ / ٥٤٣) : « وإن قلت لما يُبلَّغُه المُبلَّغ عن غيره هذا حكاية كلام ذلك ، كان الإطلاق خطأ ؛ فإن لفظ « الحكاية » إذا أُطلق يُراد به أنه أتى بكلام يشبه كلامه ، كما يقال : هذا يحاكي هذا . وهذا قد حكى هذا ؛ لكن قد يقال : فلان قد حكى هذا الكلام عن فلان ، كما يقال : رواه عنه ، وبلغه عنه ، ونقله عنه ، وحذث به عنه ، ولهذا يجيء في الحديث عن النبي ﷺ فيما يرويه عن ربه ، فكما بلغه النبي ﷺ عن الله فقد حكاه عنه ، ورواه عنه . فالقائل إذا قال للقارئ : هذا يحكي كلام الله ، أو يحكي القرآن فقد يفهم منه أنه يأتي بكلام يحاكي به كلام الله ، وهذا كفر ، وإن أراد أنه بلغه وتلاه فالمعنى صحيح ، لكن ينبغي تعبيره بما لا يدل على معنى باطل ، فيقول : قرأه وتلاه ، وبلغه وأداه ، ولهذا إذا قيل : يحكي القراءات السبع ، ويرويها ، وينقلها ، لم ينكر ذلك ؛ لأنه لا يفهم منه إلا تبليغها ، لا أنه يأتي بمثلها » إه .

* وقال أيضًا (١٢ / ٥٥٢) : « العبارة عن كلام الغيب يقال لمن في نفسه معنى ثم يعبر عنه غيره كما يعبر عما في نفس الأخرس من فهم مراده ، والذين قالوا : القرآن عبارة عن كلام الله قصدوا هذا ، وهذا باطل ، بل القرآن العربي تكلم الله به ، وجبريل بلغه عنه » .

(أَعْيَى) أي عجز (الْوَرَى) من الإنس والجن (بِالنَّصِّ) القرآنى .

(يَا عَلِيم) مبالغة عالم ، تم به البيت .

* قال الله تعالى : ﴿ قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴾ [الإسراء: ٨٨] .

(وَلَيْسَ فِي طَوْقِ الْوَرَى) أي ليس في وسع الخلق وطاقتهم .

(مِنْ أَصْلِهِ) أي الورى .

(أَنْ يَسْتَطِيعُوا) الإتيان بأقصر (سورة من مثله) أي القرآن .

وفي قوله : « وَلَيْسَ فِي طَوْقِ الْوَرَى مِنْ أَصْلِهِ .. » إلخ . إشارة إلى أن القرآن مُعْجَز في نفسه خلافاً لمن يقول بالصَّرفَة ، وهو أن الله صَرَف قلوب العباد عن مُعَارَضَتِهِ^[١] .

وهذا القول أضعف ما قيل في وُجُوه إعجاز القرآن^(١)؛ كما قاله شيخ

(١) فائدة : قال شيخ الإسلام ابن تيمية : « ومن أضعف الأقوال قول من يقول من أهل الكلام : إنه معجز بصرف الدواعي ، مع تمام الموجب لها ، أو بسلب القدرة التامة أو بسلبهم القدرة المعتادة في مثله سلباً عاماً ، مثل قوله تعالى لِرُكْرِيَا ﴿ ءَايَتِكَ أَلَا تَكْلَمُ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ﴾ وهو أن الله صرف قلوب الأمم عن معارضته مع قيام المقتضي التام ، فإن هذا يقال على سبيل التقدير والتنزيل ، وهو أنه إذا قُدِّرَ أن هذا الكلام يقدر الناس على الإتيان بمثله ، فامتناعهم جميعهم عن هذه المعارضة مع قيام الدواعي العظيمة إلى المعارضة ، من أبلغ الآيات الخارقة للعادات بمنزلة من يقول : إني آخذ أموال جميع أهل هذا البلد العظيم ، وأضربهم جميعهم ، وأجوعهم ، وهم قادرون على أن يشكوا إلى الله ، أو إلى ولي الأمر ، وليس فيهم - مع =

[١] في ط : « الهندية » : « هن معارضته » ، وفي « المدني » : « هن معاضة » والتصويب من « لوامع الأنوار » (١ / ١٧٥) .

الإسلام « ابن تيمية » ، رحمه الله تعالى .



= ذلك - من يشتكي ، فهذا من أبلغ العجائب الخارقة للعادة .

ولو قدر أن واحدًا صنف كتابًا ، يقدر أمثاله على تصنيف مثله ، أو قال شعراً ، يقدر أمثاله أن يقولوا مثله ، وتحذاهم كلهم ، فقال : عارضوني ، وإن لم تعارضوني فأنتم كفار ، مأواكم النار ودماءكم لي حلال ، امتنع في العادة أن لا يعارضه أحد ، فإن لم يعارضوه ، كان هذا من أبلغ العجائب الخارقة للعادة .

والذي جاء بالقرآن قال للخلق كلهم : أنا رسول الله إليكم جميعاً ، ومن آمن بي دخل الجنة ، ومن لم يؤمن بي دخل النار ، وقد أبيع لي قتل رجالهم ، وسي ذراريهم ، وغنيمة أموالهم ، ووجب عليهم كلهم طاعتي ، ومن لم يطعني ، كان من أشقى الخلق ، ومن آياتي هذا القرآن ، فإنه لا يقدر أحد أن يأتي بمثله وأنا أخبركم أن أحدًا لا يأتي بمثله .

فيقال : لا يخلو إما أن يكون الناس قادرين على المعارضة أو عاجزين .

فإن كانوا قادرين ، ولم يعارضوه ، بل صرف الله دواعي قلوبهم ، ومنعها أن تريد معارضته مع هذا التحدي العظيم ، أو سلبهم القدرة التي كانت فيهم قبل تحديه ؛ فإن سلب القدرة المعتادة أن يقول رجل : معجزتي أنكم كلكم ، لا يقدر أحد منكم على الكلام ولا على الأكل والشرب ، فإن المنع من المعتاد ، كإحداث غير المعتاد . فهذا من أبلغ الخوارق .

وإن كانوا عاجزين ، ثبت أنه خارق للعادة ، فثبت كونه خارقاً على تقدير النقيضين : النفي والإثبات ، فثبت أنه من العجائب النافضة للعادة في نفس الأمر فهذا غاية التنزل ، وإلا فالصواب المقطوع به ، أن الخلق كلهم عاجزون عن معارضته لا يقدرون على ذلك ، ولا يقدر محمد ﷺ نفسه من تلقاء نفسه على أن يبدل سورة من القرآن ، بل يظهر الفرق بين القرآن وبين سائر كلامه ، لكل من له أدنى تدبر ، كما قد أخبر الله به في قوله : ﴿ قل لعن اجتمعن ﴾ الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً .

وأيضاً : فالناس يجدون دواعيهم إلى المعارضة حاصلة ، لكنهم يحسون من أنفسهم العجز عن المعارضة ، ولو كانوا قادرين لعارضوه » إهـ . « الجواب الصحيح » (٥ / ٤٢٩ - ٤٣١) .

في ذكر الصفات التي يثبتها لله أئمة السلف
دون غيرهم من الخلف

اعلم أن الذي عليه أهل الشنّة والجماعة قاطبة ، مُتَقَدِّمُهُمْ ومتأخّرهـم :
□ إثبات الصّفات التي وصف الله بها نفسه ؛ ووصفه بها رسول الله ﷺ
على ما يليق بجلال الله وعظمته ؛ إثباتاً بلا تمثيل ، وتنزيهاً بلا تعطيل ؛ كما قال
تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ [الشورى : ١١] .

□ وأنّ الكلام في الصفات فرع عن الكلام في الذات : فكما أنه يجب العلم
بأن لله ذاتاً حقيقية لا تشبه شيئاً من ذوات المخلوقين ، فله صفات لا تُشبه شيئاً
من صفات المخلوقين . فمن جحد شيئاً مما وصف الله به نفسه ، أو وصفه به
رسوله ، أو أوله على غير ما ظهر من معناه فهو جهميّ قد اتّبع غير سبيل المؤمنين
ولما كان في إثبات بعض الصّفات ما ييدر للعقول الفاسدة ما يؤهم
التّجسيم ؛ قدّم أمام ذلك ما يتّفيه فقال :

٤٣- وَلَيْسَ رَبُّنَا بِ « جَوْهَرٍ » وَلَا

« عَرَضٍ » وَلَا « جِسْمٍ » تَعَالَى ذُو الْعَلَا

الشرح

قوله (وليس ربنا) تبارك وتعالى^[١] (بجوهر) : يُرادُ به ما قابل العرض .
وهو عند « المتكلمين » : الجزء الذي لا يتجزأ ، أي الجوهر الفرد .

وعند « الفلاسفة » وبعض محققي النُّظَار : لا وجود للجوهر الفردي .

وإليه مِيل شيخ الإسلام « ابن تيمية » ، رحمه الله تعالى ، و « ابن القيم » قدّس الله سرّه .

(ولا عَرَض) وهو ما لا يقوم بذاته بل بغيره بأن يكون تابعًا لذلك الغير في التَّحْيز ، وإلا لكان مُمَكِّنًا ؛ لأن العرض كل موجود يحدث في الجواهر والأجسام كالألوان والطعوم والروائح .

(ولا جِسْم) لأن الجسم متركب ومتحيز ، وذلك أمانة الحدوث^(١) .

(تَعَالَى) وتقدّس (ذُو الْعَلَا) في ذاته العلية ، وصفاته القدسية عمّا يقول الظالمون علوًا كبيرًا .

* قال بعض الأئمة : « جَمَعَ أهل الحق جميع ما قيل في التوحيد في كلمتين :

إحداهما : أن كل ما تَصَوَّر في الأفهام فالله تعالى بخلافه .

الثانية : اعتقاد أن ذاته ليست مُشَبَّهَةً بذات ولا معطلة عن الصفات » .

وقد أكد ذلك بقوله : ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾ [الإخلاص : ٤] .

(١) تنبيه : قوله : (ولا جسم ..) :

○ بهامش مخطوطة « لواعج الأنوار » ما لفظه :

« من له اطلاع على كلام الصحابة والتابعين وأئمة السلف علم أنهم لم يتكلموا بلفظ الجسم والجوهر والعرض في حق الرب سبحانه لا نفياً ولا إثباتاً فيكون من الكلام المبتدع . »

[أ] في ط : « المدني » : « ربنا تعالى » .

* ويرحم الله القائل :

كُلُّ مَا تَزْتَقِي إِلَيْهِ بِوَهْمٍ مِنْ جَلَالٍ وَقُدْرَةٍ وَتَنَاءٍ
فَالَّذِي أَبْدَعَ الْبَرِّيَّةَ أَعْلَى مِنْهُ سُبْحَانَ مُبْدِعِ الْأَشْيَاءِ

★★★★

= « قال شيخ الإسلام تقي الدين ابن تيمية رحمه الله في رسالته « التَّذْمِيرُ » في أثناء كلامه : « ولما كان الرَّد على من وصف الله بالنقائص بهذه الطريق طريقاً فاسداً لم يَسْلُكْهُ أَحَدٌ من السلف والأئمة فلم ينطق أحد منهم في حق الله بالجسم لا نفياً ولا إثباتاً ولا بالجواهر والتحيز ونحو ذلك لأنها عبارات مُجْمَلَةٌ لا تحق حقاً ولا تُبْطِلُ باطلاً فهذا من الكلام المبتدع الذي أنكره السلف والأئمة » .

= وقال رحمه الله في موضع آخر في بعض كتبه : « ولهذا كره السلف والأئمة كالإمام أحمد وغيره أن تُرَد البدعة بالبدعة فكان أحمد في مُنَاطَرَتِهِ لِلْجَهْمِيَّة لما ناظره على أن القرآن مخلوق وألزمه برغوث وكان من أخذقهم في المناظرة أنه إذا كان الكلام غير مخلوق يكون الله جسماً وهذا مُتَنَفٍّ فلم يوافق أحمد لا على نفي ذلك ولا على إثباته ، بل قال أقول هو أَخَذَ صَمَدٌ لم يلد ولم يولد ولم يكن له كُفُوًا أَحَدٌ . فبيّن أنني لا أقول جسم ولا ليس بجسم لأن كلا الأمرين بدعة » . انتهى .

= وقال القرطبي في « المفهم » في شرح حديث « أَتَبَعُ الرِّجَالِ إِلَى اللَّهِ الْأَكْدَ الْخَصِم » قال « قد قطع بعض الأئمة بأن الصحابة لم يخوضوا في الجواهر والعرض وما يتعلق بذلك من مباحث المتكلمين فمن رغب عن طريقتهم فكفاه ضللاً » .

○ قال العلامة ابن سحمان رحمه الله :

« اعلم - وفقني الله وإياك للعلم النافع والعمل الصالح - أن لفظ « الجواهر » ، و « العرض » ، و « الجسم » ألفاظ مُبتدعة مخترعة ، لم يَرِدْ يَنْفِيهَا ولا إثباتها كتاب ، ولا سنة ، ولا قول صَاحِبٍ ، ولا أحد من أئمة التابعين ولا من بعدهم من الأئمة المهتدين الذين يعتد بقولهم في هذا الباب ، فإذا تحققت ذلك ؛ فهذه الألفاظ التي لم يَرِدْ نفيها ولا إثباتها ، لا تطلق حتى =

.....
= ينظر في مقصود قائلها ؛ فإن كان معنى صحيحاً ؛ قِيلَ ، لكن ينبغي التعبير عنه بالألفاظ النصوص دون الألفاظ المجملة إلا عند الحاجة ، مع قرائن تُبين المراد مثل أن يكون الخطاب مع من لا يتم المقصود معه إن لم يخاطب بها ونحو ذلك .

فإذا بين هذا : فالواجب على من منحه الله العلم والمعرفة ، أن ينظر في هذا الباب - أعني باب الصفات - فما أثبتته الله ورسوله ؛ أثبتته ، وما نفاه الله ورسوله ؛ نفاه . والألفاظ التي وردَ بها النص : يعتصم بها في الإثبات والنفي ، فثبت ما أثبتته الله ورسوله من الألفاظ والمعاني ، ونفي ما نفته نصوصها من الألفاظ والمعاني .

وأما كون شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه ، وتلميذه ابن القيم ؛ مالا إلى أنه لا وجود للجوهر الفرد ، فحق ، ولكن المقصود بذلك : الرد على من أثبت الجوهر الفرد ، وأنه لا حقيقة لوجوده ، ولا يلزم من ذلك - إذا رده ونفاه - أنه يرى أن إطلاق هذه الألفاظ على الله نفيًا وإثباتًا جائز ، فقد ذكر رحمه الله ، في بعض أجوبته ما نصه : « فإن ذكر لفظ الجسم في أسماء الله تعالى وصفاته بدعة لم يُطلق بها كتاب ولا سنة ، ولا قالها أحد من سلف الأمة وأئمتها ، ولم يقل أحد منهم : أن الله تعالى جسم ، ولا أن الله تعالى ليس بجسم ، ولا أن الله تعالى جوهر ، ولا أن الله تعالى ليس بجوهر » . انتهى . وكما صرح بذلك فيما ذكرناه عنهما وفي بعض مواضع آخر خلافا لما ذكره الناظم وأقره الشارح .

* إذا تقرر هذا : فلا بد من ذكر كلام أئمة أهل الإسلام على هذه الألفاظ المبتدعة المخترعة التي أدخلها بعض المنتسبين إلى السنة ، من أهل الكلام وغيرهم في العقائد ، ونسبها بعضهم إلى مذهب السلف رضوان الله عليهم ، وذلك مثل لفظ : « الجوهر » ، و« الجسم » و« الأعراس » و« الأعراس » و« الأبعاض » و« الحدود » و« الجهات » و« حلول الحوادث » وغيرها .
* قال شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه : « وكانت المعتزلة تقول : إن الله مُنَزَّه عن « الأعراس » ، و« الأبعاض » ، و« الحوادث » ، و« الحدود » .

ومقصودهم : نفي الصفات ، ونفي الأفعال ، ونفي مُبَايَنَتِهِ للخلق وغلُوهُ على العرش ، وكانوا يُعَبِّرون عن مذهب أهل الإثبات - أهل السنة - بالعبارات المجملة التي تُشعر الناس بفساد المذهب . ه فإنهم إذا قالوا : « إن الله مُنَزَّه عن الأعراس » ؛ لم يكن في ظاهر العبارة ما ينكر ؛ لأن الناس يفهمون من ذلك أنه مُنَزَّه عن الاستحالة والفساد ، كالأعراس التي تعرض لبني آدم =

.....
= من الأمراض والأسقام ، ولا ريب أن الله مُنَزَّه عن ذلك .
ولكن مقصودهم : أنه ليس له علم ولا قدرة ولا حياة ولا كلام قائم به ، ولا غير ذلك من الصفات التي يُسَمُّونها هم أَعْرَاضًا .

* وكذلك إذا قالوا : « إن الله مُنَزَّه عن الحدود والأحياز والجهات » ، أو هموا الناس بأن مقصودهم بذلك : أنه لا تحصره المخلوقات ، ولا تحوزه المصنوعات .

وهذا المعنى صحيح ، ومقصودهم به : أنه ليس مُبَايِنًا للخلق ولا منفصلًا عنه ، وأنه ليس فوق السموات رب ، ولا على العرش اله ، وأن محمدًا لم يعرج به إليه ، ولم ينزل منه شيء ، ولا يصعد إليه شيء ، ولا يتقرب إليه بشيء ، ولا ترفع الأيدي إليه في الدعاء ، ولا غيره ، ونحو ذلك من معاني الجهمية .

* وإذا قالوا : « إنه ليس بجسم » ، أو هموا الناس أنه ليس من جنس المخلوقات ولا مثل أبدان الخلق وهذا المعنى صحيح ، ولكن مقصودهم بذلك : أنه لا يرى ، ولا يتكلم بنفسه ، ولا تقوم به صفة ، ولا هو مُبَايِن للخلق ، وأمثال ذلك .

* وإذا قالوا : « لا تحله الحوادث » ، أو هموا الناس أن مُرَادهم : أنه لا يكون محلًا للتغيرات والاستحالات ، ونحو ذلك من الأحداث التي تحدث للمخلوقين فتحيلهم وتفسدهم .

وهذا المعنى صحيح ، ولكن مقصودهم بذلك : أنه ليس له فعل اختياري يقوم بنفسه ولا له كلام ولا فعل يقوم به يتعلق بمشيئته وقدرته ، وأنه لا يقدر على استواء أو نزول أو إتيان أو مجيء ، وأن المخلوقات التي خلقها الله لم يكن منه عند خلقها فعل أصلًا بل عين المخلوقات هي الفعل ، ليس هناك فعل ومفعول وخلق ومخلوق ، بل المخلوق عين الخلق ، والمفعول عين الفعل ونحو ذلك . انتهى .

* وقال ابن القيم رحمه الله تعالى في « الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة » : « ويقولون نحن ننزه الله تعالى عن « الأعراض » ، و « الأغراض » ، و « الأبعاد » ، و « الحدود » ، و « الجهات » ، و « حلول الحوادث » !!

فيسمع الغر الخدوع هذه الألفاظ ، فيتوهم منها ، أنهم ينزهون الله عما يفهم من معانيها عند الإطلاق من العيوب ، والنقائص والحاجة ، فلا يشك أنهم يمجّدونه ويعظمونه !!
ويكشف الناقد البصير ما تحت هذه الألفاظ ؛ فيرى تحتها الإلحاد ، وتكذيب الرسل =

= تعطيل الرب تعالى عما يستحقه من كماله :

« فتزيههم عن » الأعراض : هو جحد صفاته ؛ كسمعه ، وبصره ، وحياته ، وعلمه ، وكلامه ، وإرادته ، فإن هذه أعراض له عندهم ، لا تقوم إلا بجسم ، فلو كان متصفاً بها لكان جسماً وكانت أعراضاً له ، وهو منزّه عن « الأعراض » !

« وأما » الأعراض : فهي الغاية والحكمة التي لأجلها يخلق ويفعل ، ويأمر وينهى ، ويثيب ويعاقب ، وهي الغايات المحمودة المطلوبة من أمره ونهيهِ وفعله فيسمونها « أعراضاً » منه ، وعللاً ينزهونه عنها !

« وأما » الأبعاد : فمرادهم بتزيهه عنها : أنه ليس له وجه ، ولا يدان ، ولا يمسك السموات على أصبع ، والأرض على أصبع ، والشجر على أصبع ، والماء على أصبع ، فإن ذلك كله أبعاد ، والله مُنَزَّه عن « الأبعاد » !

« وأما » الحدود والجهات : فمرادهم بتزيهه عنها : أنه ليس فوق السموات رب ، ولا على العرش إله ، ولا يُشار إليه بالأصابع إلى فوق - كما أشار إليه أعلم الخلق به ، ولا ينزل منه شيء ولا يصعد إليه شيء ، ولا تعرج الملائكة والروح إليه ، ولا رفع المسيح إليه ، ولا عرج برسوله محمد ﷺ إليه ؛ إذ لو كان كذلك ؛ لزم إثبات « الحدود والجهات » وهو مُنَزَّه عن ذلك !!

« وأما » حلول الحوادث : فيريدون به : أنه لا يتكلم بقدرته ومشيقته ، ولا ينزل كل ليلة إلى سماء الدنيا ، ولا يأتي يوم القيامة ، ولا يجيء ، ولا يغضب بعد أن كان راضياً ، ولا يرضى بعد أن كان غضبان ، ولا يقوم به فعل البتة ، ولا أمر مجدّد بعد أن لم يكن ، ولا يريد شيئاً بعد أن لم يكن ثميداً له ، فلا يقول له : كن حقيقة ، ولا استوى على عرشه بعد أن لم يكن مستوياً ، ولا يغضب يوم القيامة غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ، ولا يُنادي عباده يوم القيامة بعد أن لم يكن منادياً لهم ، ولا يقول للمُصَلِّي إذا قال : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ قال : حمدني عبدي ، فإذا قال : ﴿ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾ قال : أثني علي عبدي ، فإذا قال : ﴿ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾ قال : مَجَّدني عبدي !!

فإن هذه كلها حوادث ، وهو مُنَزَّه عن حلول الحوادث !! .

« إلى أن قال : » واعلم أن لفظ « الجسم » لم ينطق به الوحي إثباتاً فيكون له الإثبات ، ولا نفياً فيكون له النفي ، فمن أطلقه نفياً أو إثباتاً ، شغل عما أراد ؟

= فإن قال : أردت بـ « الجسم » : معناه في لغة العرب ، وهو البدن الكثيف الذي لا يسمى في اللغة جِسْمًا سِوَاهُ ؛ فلا يقال للهواء جِسْمٌ لغة ولا للنار ولا للماء ، فهذه اللغة وكتبها بين أظهرنا فهذا المعنى مُنْفِيٌّ عن الله عَقْلًا وَسَمْعًا .

وإن أردتم به : المركب من المادة والصُّورَة والمركب من الجواهر الفردة ؛ فهذا مُنْفِيٌّ عن الله قطعًا والصُّواب نفيه عن الممكنات أيضًا ، فليس جسم المخلوق مركبًا من هذا ، ولا من هذا .
وإن أردتم بـ « الجسم » : ما يُوصَف بالصفات ، ويرى بالأبصار ويتكلَّم ويكلم ويسمع ويُصَر ويرضى ويغضب ، فهذه المعاني ثابتة لله تعالى ، وهو موصوف بها ، فلا ننفيها عنه بتسميتكم للموصوف بها جسمًا .. » .

* إلى أن قال : « وإن أردتم بـ « الجسم » : ما يُشار إليه إشارة حسية فقد أشار أعرف الخلق به بأصبعه رافعًا بها إلى السماء بمشهد الجمع الأعظم مستشهدا له لا للقبلة ، وإن أردتم بالجسم ما يقال له أين ؟ فقد سأل أعلم الخلق به عنه بأين منها على علوه على عرشه وسمع السؤال بأين ، وأجاب عنه ولم يقل هذا السؤال ، إنما يكون عن الجسم ، وإنه ليس بجسم .

وإن أردتم بـ « الجسم » : ما يلحقه « من » و « إلى » ، فقد نزل جبرائيل من عنده ، وعرج برسوله إليه ، وإليه يصعد الكلم الطيب ، وعنده المسيح رُفِع إليه .

وإن أردتم بـ « الجسم » : ما يتميز منه أمر غير أمر ، فهو سبحانه موصوف بصفات الكمال جميعها من السمع والبصر والعلم والقدرة والحياة وهذه صفات مُتَمَيِّزة مُتَعَايِرَة ، ومن قال إنها صفة واحدة ، فهو بالجنانين أشبهه بالعقلاء ، وقد قال أعلم الخلق به ﷺ : « أُغَوِّدُ بِرِضَاكَ مِنْ مَخْطِطِكَ ... » الحديث .

* قال : « وأما استعاذته ﷺ به منه باعتبارين مختلفين فإن الصفة المستعاذ بها والصفة المستعاذ منها صفتان لموصوف واحد ورب واحد فالمستعبد بإحدى الصفتين من الأخرى مُشْتَعِيد بالموصوف بهما منه .

وإن أردتم بـ « الجسم » : ما له وجه ، ويدان ، وسمع ، وبصر ، فنحن نؤمن بوجه ربنا الأعلى ، وبيديه ، وبسمعه ، وبصره ، وغير ذلك من صفاته التي أطلقها على نفسه .

وإن أردتم بـ « الجسم » : ما يكون فوق غيره ومستويًا على غيره ، فهو سبحانه فوق عباده ، مستو على عرشه .

= * وكذلك إن أردتم بـ « التشبيه والتركيب » : هذه المعاني التي دلّ عليها الوحي والعقل ، فنفيكم لها بهذه الألقاب المنكرة خطأ في اللفظ والمعنى ، وجناية على ألفاظ الوحي .
 أما الخطأ اللفظي : فتسميتكم الموصوف بذلك جسمًا مركبًا مؤلفًا مشيها بغيره وتسميتكم هذه الصفات تركيبًا وتجسيمًا وتشبيهاً فكذبتم على القرآن ، وعلى الرسول ، وعلى اللغة ووضعت لصفاته ألفاظًا منكم بدأت وإليكم تعود .

وأما خطأكم في المعنى : فنفيكم وتعطيلكم لصفات كماله بواسطة هذه التسمية والألقاب فنفيتم المعنى الحق ، وسيموهه بالاسم المنكر .

* إلى أن قال : « وكذلك إذا قال الفرعوني : لو كان على السموات رب أو على العرش إله لكان مركبًا ، قيل له : لفظ المركب في اللغة : هو الذي ركبته غيره في محله ، كقوله تعالى : ﴿ في أي صورة ما شاء ركبك ﴾ ، وقولهم : ركبت الحشبة والباب ، وما يركب من أخلاط أجزاء بحيث كانت أجزاءه مفرقة فاجتمعت وركبت حتى صار شيئًا واحدًا كقولهم : ركب الدواء من كذا وكذا .

وإن أردتم بقولكم : « لو كان فوق العرش ؛ كان مركبًا هذا التركيب المعهود وأنه كان منفردًا فاجتمع » ؛ فهو كذب وغربة وبهت على الله وعلى الشرع وعلى العقل .

* وإن أردتم : « أنه لو كان فوق العرش لكان عاليًا على خلقه بائنًا منهم مستويًا على عرشه ليس فوقه شيء » ، فهذا المعنى حق فكأنك قلت : لو كان فوق العرش لكان فوق العرش فنفيتم الشيء بتغيير العبارة وقلبها إلى عبارة أخرى وهذا شأنكم في أكثر مطالبكم .

* وإن أردتم بقولكم : « كان مركبًا » أنه يتميز منه شيء عن شيء ، فقد وصفته أنت بصفات يتميز بعضها من بعض فهل كان عندك هذا تركيبًا ؟

* فإن قلت : هذا لا يقال لي ، وإنما يقال لمن أثبت شيئًا من الصفات ، فأما أنا فلا أثبت له صفة واحدة فإزا من التركيب !؟

قيل لك : العقل لم يدل على نفي المعنى الذي سميت أنت مركبًا ، وقد دلّ الوحي والعقل والقطرة على ثبوته ، أتفنيه بمجرد تسميتك الباطلة ؟ فإن التركيب يُطلق به خمسة معان :
 ١ - تركيب الذات من الوجود والماهية : عند من يجعل وجودها زائدًا على ماهيتها ، فإذا نفيت هذا جعلته وجودًا مطلقًا إنما هو في الأذهان لا وجود له في الأعيان .
 =

.....
= ٢ - تركيب الماهية من الذات والصفات : فإذا نفيت هذا التركيب جعلته ذاتًا مجردة عن كل وصف لا يسمع ولا يبصر ولا يعلم ولا يقدر ولا يريد ولا حياة له ولا مشيئة ولا صفة أصلا فكل ذات في المخلوقات ... ، من هذه الذات فاستفدت بهذا التركيب كفرك بالله وجحدك لذاته ولصفاته وأفعاله .

٣ - تركيب الماهية الجسمية من الهولى والصورة كما يقوله الفلاسفة .

٤ - التركيب من الجواهر الفردة كما يقوله كثير من أهل الكلام .

٥ - تركيب الماهية من أجزاء كانت متفرقة فاجتمعت وتركبت .

فإن أردت بقولك : لو كان فوق العرش لكان مركبا كما يدعيه الفلاسفة والمتكلمون ؟ قيل لك : جمهور العقلاء عندهم : أن الأجسام المحدثه المخلوقة ليست مركبة لا من هذا ولا من هذا ، فلو كان فوق العرش جسم مخلوق ومحدث لم يلزم أن يكون مركبا بهذا الاعتبار فكيف ذلك في حق خالق الفرد والمركب الذي يجمع المتفرق ويفرق المجتمع ويؤلف بين الأشياء فيركبها كما يشاء ؟ .

والعقل إنما يدل على إثبات إله واحد ، ورب واحد ، لا شريك له ، ولا شبه له ، لم يلد ولم يولد ، ولم يدل على أن ذلك الرب الواحد لا اسم له ولا صفة ولا وجه ولا يدين ولا هو خلقه ولا يصعد إليه شيء ، ولا ينزل منه شيء .

فدعوى ذلك على العقل كذب صريح عليه كما هي كذب صريح على الوحي .

* وكذلك قولهم : « ننزهه عن الجهة » إن أردتم : أنه مُنَزَّه عن جهة وجودية تحيط به وتحويه إحاطة الظرف بالمظروف ، فتعَم ، هو أعظم من ذلك وأكبر وأعلى ، ولكن لا يلزم من كونه فوق عرشه هذا المعنى .

* وإن أردتم بـ « الجهة » : أمرا يُوجب مُباينة الخالق للمخلوق ، وعلوه على خلقه ، واستواءه على عرشه ؛ فتفيكم بهذا المعنى باطل .

وتسميته جهة ، وقتلتم منزه عن الجهات !

وسميت العرش حيّزا ، وقتلتم ليس بمُتَحَيِّز !

وسميت الصفات أعراضا ، وقتلتم الرب منزه عن الأعراض !

وسميت كلامه بمشيئته ، ونزوله إلى سماء الدنيا ومجيئه يوم القيامة لفصل القضاء =

= بمشيئته وإرادته ونزوله لمرادها وإدراكه المقارن لوجود المدرك ، وغضبه إذا غصبي ، ورضاه إذا أطيع ، وفرحه إذا تاب إليه العباد ، ونداءه لموسى حين أتى الشجرة ، ونداءه للأبوين حين أكلتا من الشجرة ، ونداءه لعباده يوم القيامة ، ومحبه لمن كان يغضه حال كفره ثم صار يحبه بعد إيمانه وربوبيته التي هو كل يوم هو في شأن « حوادث » !

وقلتهم : هو مُنَزَّه عن « حلول الحوادث » ، وحقيقة هذا التنزيه : أنه متنزه عن الوجود ، وعن الربوبية ، وعن الملك ، وعن كونه فعلاً لما يُريد بل عن الحياة والقيومية .

فانظر ماذا تحت تنزيه المَعْطَلَة النفاة - بقولهم : « ليس بجسم ، ولا جوهر ، ولا مركب ، ولا تقوم به الأعراض ، ولا يوصف بالأعضاء ، ولا يفعل بالأغراض ، ولا تحله الحوادث ، ولا تحيط به الجهات ، ولا يُقال في حقه أين ؟ وليس بمتحيز !!

كيف كتبوا حقائق أسمائه وصفاته وغلَّوه على خلقه ، واستوائه على عرشه ، وتكليمه لخلقهم ورؤيتهم له بالأبصار في دار كرامته ، هذه الألفاظ ، ثم توسلوا إلى نفيها بواسطتها ، وكفروا وضللوا من أثبتها ، واستحلوا منه ما لم يستحلوه من أعداء الله من اليهود والنصارى ، فالله الموعود وإليه الشحاكم ، وبين يديه التخاصم .

نحسن وإسأهسم ثَمَنُوت ولا أَفْلَحَ يَوْمَ الْحِسَابِ مَنْ نَدَمَا » انتهى .
« وقال شيخ الإسلام الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى في « رسالته إلى عبد الله بن سحيم » وقد طلب منه أن يذكر له شيئاً من معنى « كتاب المولى » : فقال رحمه الله في الجواب بعد كلام له وذلك أن كتابه مشتمل على الكلام في ثلاثة أنواع من العلوم :

الأول : « علم الأسماء والصفات » الذي يُسَمَّى « علم أصول الدين » ، ويُسَمَّى أيضاً « العقائد » .
والثاني : الكلام على التوحيد والشرك .

والثالث : الاقتداء بأهل العلم واتباع الأدلة وترك ذلك .

أمَّا الأول : فإنه أنكر على أهل الوثَم إنكارهم على من قال : « ليس بجوهر ، ولا جسم ، ولا غَرَض » ، وهذا الإنكار جمع بين اثنتين :

إحداهما : أنه لم يفهم كلام ابن عبدان ، وصاحبه .

الثانية : أنه لم يفهم صورة المسألة ؛ وذلك أن مذهب الإمام أحمد وغيره من السلف : أنهم لا يتكلمون في هذا النوع ، إلا بما تكلم به الله ورسوله .

= - فما أثبتته الله لنفسه وأثبتته له رسوله ، أثبتوه مثل : الفوقية ، والاستواء ، والكلام ، والنجيء ، وغير ذلك .

- وما نَفَاهُ الله عن نفسه ونفاه عنه رسوله ﷺ ، نفوه مثل : المثل ، والند ، والشَّيْبِي ، وغير ذلك .
- وأما ما لا يوجد عن الله ورسوله إثباته ولا نفيه مثل : الجوهر ، والعرض ، والجهة ، وغير ذلك لا يثبتونه .

فمن نفاه : مثل صاحب الخطبة التي أنكرها ابن عبدان وصاحبه ، فهو عند أحمد والسلف مبتدع ، ومن أثبتته مثل هشام بن الحكم وغيره ، فهو عندهم مُبتدع .

والواجب عندهم : السكوت عن هذا النوع اقتداء بالنبي ﷺ وأصحابه .. » .

إلى أن قال : « وأنا أذكر لك كلام الحنابلة في هذه المسئلة :

* قال الشيخ تقي الدين : بعد كلام له على من قال : أنه ليس بجسم ، ولا جوهر ، ولا عرض ، ككلام صاحب الخطبة ، قال رحمه الله تعالى :

« فهذه الألفاظ لا يُطلق إثباتها ولا نفيها كلفظ : الجوهر ، والجسم ، والتَّحْيز ، والجهة ، ونحو ذلك من الألفاظ ، ولهذا لما سئل ابن سريج عن التوحيد ، فذكر توحيد المسلمين وقال : وأما توحيد أهل الباطل فهو الخوض في الجواهر ، والأعراض ، وإنما بعث النبي ﷺ بإنكار ذلك . وكلام السلف والأئمة في ذم الكلام وأهله مبسوط في غير هذا الموضع . والمقصود : أن الأئمة كأحمد وغيره إذا ذكر لهم أهل البدع الألفاظ المجملة كلفظ الجسم والجوهر ، والتحيز ، لم يوافقوهم لاعلى إطلاق الإثبات ، ولا على إطلاق النفي » انتهى كلام الشيخ تقي الدين . إذا تدبرنا هذا : عرفت أن إنكار ابن عبدان وصاحبه ، على الخطيب الكلام في هذا ؛ هو عين الصواب ، وقد اتبعنا في ذلك إمامهما أحمد بن حنبل وغيره ، في إنكارهم ذلك على المبتدعة . ففهم صاحبكم أنهما يريدان إثبات ضد ذلك ، وأن الله جسم ، وكذا ، وكذا - تعالى الله عن ذلك - وظن أيضا : أن عقيدة أهل السنة هي نفي أنه لا جسم ، ولا جوهر ، ولا كذا ، ولا كذا .

وقد تبين لكم الصواب : أن عقيدة أهل السنة هي الشكوت ، من أثبت بدعوه ، ومن نفي بدعوه . فالذي يقول : ليس بجسم ، ولا وهم ولا ، ولا : هم الجهمية والمعتزلة .

والذين يثبتون ذلك : هو هشام ، وأصحابه .

= والشلف بريئون من الجميع من أثبت بدعوه ، ومن نفي بدعوه .

= فالموليس لم يفهم كلام الأحياء ولا كلام الأموات ، وجعل النفي الذي هو مذهب الجهمية والمعتزلة ، مذهب السلف وظهر أن من أنكر النفي أنه يريد الإثبات كهشام وأتباعه . ولكن العجب من ذلك استدلاله على فهمه بكلام أحمد المتقدم .

ومن كلام أبي الوفاء بن عقيل ، قال : أنا أقطع أن أبا بكر وعمر ماتا وما عرفا الجوهر ، والغرض فإن رأيت أن طريقة أبي علي الجبائي وأبي هاشم خير لك من طريقة أبي بكر وعمر ، فبئس ما رأيت . انتهى .

وصاحيكم يدعي أن الرجل لا يكون من أهل السنة حتى يتبع أبا علي وأبا هاشم ، بنفي الجوهر والعرض فمن أنكر الكلام فيهما مثل أبي بكر وعمر فهو عنده على مذهب هشام الرافضي . فظهر بما قرناه : أن الخطيب الذي يتكلم بنفي العرض والجوهر أخذه من مذهب الجهمية والمعتزلة ، وأن ابن عبدان وصاحبه أنكرا ذلك مثل ما أنكره أحمد والعلماء كلهم على أهل البدع . انتهى .

فتأمل رحمك الله ، ما تحت إطلاق هذه الألفاظ المبتدعة المخترعة - التي تخالف من وضعها سلف الأمة وأئمتها - واغتر بها من حسن ظنه بهؤلاء الذين قلدوا من ابتدعها من المتكلمين - الذين ليس لهم قدم صدق في العالمين - حيث أرادوا بها التنزيه ، ووقعوا في التعطيل والتشبيه ، فساروا على مناهجهم من غير دليل ولا برهان من الكتاب والسنة ، ولا كلام أحد من الأئمة فالله المستعان .

• وتأمل ما ذكر شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب حيث قال : « فمن نقأه - مثل صاحب الخطبة التي أنكرها ابن عبدان وصاحبه - فهو عند أحمد والسلف مبتدع ، والواجب عندهم السكوت عن هذا النوع اقتداء بالنبي ﷺ وأصحابه » . إلى أن قال : « وقد تبين لكم الصواب أن عقيدة أهل السنة هي السكوت ، من أثبت بدعوه ، ومن نفي بدعوه ، فالذي يقول ليس بجسم ، ولا ، ولا : هم الجهمية والمعتزلة ، والذين يثبتون ذلك : هو هشام وأصحابه . والسلف : يريون من الجميع ، من أثبت بدعوه ، ومن نفي بدعوه .. » إلى آخر كلامه رحمه الله تعالى .

* * * *

٤٤- سُبْحَانَهُ قَدْ « اسْتَوَى » كَمَا وَرَدَ

مِنْ غَيْرِ كَيْفٍ قَدْ تَعَالَى أَنْ يُحَدِّ

٤٥- فَلَا يُحِيطُ عِلْمُنَا بِـ « ذَاتِهِ »

كَذَلِكَ لَا يَنْفَكُ عَنْ « صِفَاتِهِ »

الشرح

قوله (سُبْحَانَهُ) أي تنزيهاً لجلال الله ، عما يقول « الْمُعْطَلَةُ » ويعتقده « الْمُسَبَّهَةُ » .

(قَدْ اسْتَوَى) على عرشه بعد خلق السموات والأرض .

(كَمَا وَرَدَ) في قوله تَعَالَى : ﴿ إِنَّ رَبُّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ﴾ [الأعراف : ٥٤] .

و ﴿ ثُمَّ ﴾ في هذه الآية وغيرها للترتيب لا لمجرد العطف ؛ كما يقوله النفاة ، فهو تَعَالَى مُسْتَوٍ عَلَى الْعَرْشِ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي قَالَهُ ، وبالمعنى الذي أَرَادَهُ ، اسْتَوَاءً مُنْزَّهًا عَنِ الْمُمَاسَّةِ ، وَالتَّمَكُّنِ ، وَالْحُلُولِ^(١) .

(١) تنبيه : قال الشيخ محمد بن مانع رحمه الله في كتابه : « إرشاد الطلاب إلى فضيلة العلم والعمل والآداب » ص (١٠٢ : ١٠٨) : « وَقَعْتُ لِي عِبَارَةٌ فِي « الْكَوَاكِبِ » [وهو كتابنا هذا] وهي قولنا : « فهو تعالى مُسْتَوٍ عَلَى عَرْشِهِ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي قَالَهُ ، وبالمعنى الذي أَرَادَهُ اسْتَوَاءً مُنْزَّهًا عَنِ الْمُمَاسَّةِ وَالتَّمَكُّنِ وَالْحُلُولِ » .

فَبَلَّغْنِي عَنْ بَعْضِ الْإِخْوَانِ أَنَّهُ قَالَ : إِنَّ قَوْلَهُ : مُنْزَّهًا عَنِ الْمُمَاسَّةِ ، لَمْ يَرِدْ عَنِ السَّلَفِ !!! =

= وما كدثُ أُصْدَقُ لظهور المسألة ، وكونها من البديهيات ، حتى تواتر الثقلُ لدي من الطلبة فأحيث أن أذكر مُستندي هنا على وجه الاختصار ، تنبيهًا للعافل ، وخوفًا من استطرالة الجاهل ولأفمحلُّ بسط الكلام على هذه المسألة في كتابنا الذي أُلْفناه في « الردُّ على الجهميَّة » عندما نعود إلى إتمامه إن شاء الله تعالى .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رضي الله عنه في « التدمرية » : « وَقَدْ عَلِمَ أَنَّهُ مَا تَمَّ موجودٌ إِلَّا الخالقُ والمخلوق ، والخالقُ مُبَيَّنٌّ للمخلوق سبحانه وتعالى ، ليس في مخلوقاته شيءٌ من ذاته ، ولا في ذاته شيءٌ من مخلوقاته » .

فهذا الكلامُ صريحٌ في عدمِ تماشيةِ الباري تعالى لشيءٍ من مخلوقاته ، إذ المُبَيَّنُّ غيرُ مُتَمَّسٍ ، فالمُبايَنةُ والمُتَمَّسَةُ تقيضان لا يجتمعان ، ولا يرتفعان .

وقد خطأ العقلاء - ومنهم شيخ الإسلام وابن القيم - مَنْ ثَبَتَ شيئًا ، وَبَنَى تَظْهِيره ، فالذي يعترف بالمُبايَنة يلزمه عقلًا الاعتراف بعدمِ التماسية ، وإلا كابرَ المعقول ، وخالفَ المنقول ، وهذا في غايةِ الغباوةِ والبلاهةِ عندَ العقلاء .

وقد صرَّحَ بذلك الإمامُ أحمدُ في « رده على الجهميَّة » ، حيث قال : فَلَمَّا ظَهَرَتْ الْحُجَّةُ عَلَى الْجَهْمِيِّ بِمَا ادَّعَى عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّهُ مَعَ خَلْقِهِ فِي كُلِّ شَيْءٍ ، قال : هو غيرُ مُتَمَّسٍ للشيء ، ولا مُبَيَّنٍّ منه ، فقلنا للجهمي : إذا كَانَ غيرَ مُبَيَّنٍّ ، أليس هو مُتَمَّسًا ؟ قال : لا ، فقلنا : فكيف يكون في كُلِّ شَيْءٍ غيرَ مُتَمَّسٍ للشيء ؟ فلم يُجِبْ الجواب ، فقال : بلا كيف ، فخدع الجهال بهذه الكلمة وموّه عليهم . والشاهد من هذا قوله : « إذا كَانَ غيرَ مُبَيَّنٍّ أليس هو مُتَمَّسًا ؟ » . فقولُ أهلِ الشنَّةِ : بائنٌ من مخلوقاته ، معناه : غيرُ مُتَمَّسٍ لها . وأما من لم يعترف بالمُبايَنة ، فقد صرَّحَ بكُفْرِهِ إمامُ أَثَنَةِ أَهْلِ الشنَّةِ .

وقال ابنُ القيم : في « الجيوش الإسلامية » لما ذكر قولَ الإمامِ أحمد : « وقال في موضع آخر : وإنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى عَرْشِهِ فَوْقَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ ، يَعْلَمُ مَا تَحْتَ الْأَرْضِ السُّفْلَى ، وَأَنَّهُ غَيْرُ مُتَمَّسٍ لشيءٍ من خلقه ، وهو تبارك وتعالى بائنٌ من خلقه ، وخلقهُ بائنونَ منه » .

فانظر إلى قول الإمام أحمد : « وَإِنَّهُ غَيْرُ مُتَمَّسٍ لشيءٍ من خَلْقِهِ » ! وهل يقول مسلم : إِنَّ الْعَرْشَ لَيْسَ مِنْ جَمَلَةِ خَلْقِهِ ، وَإِنَّ اللَّهَ لَيْسَ مُبَيَّنًّا لَهُ ، حاشا وكلاً .

قال شيخ الإسلام رضي الله عنه في « التدمرية » بعد كلام : « وإن أرادَ أَنَّهُ مُنْحَاظٌ =

= على المخلوقات ، أي مُبايِن لها ، مُنفَصِلٌ عنها ، ليسَ حالاً فيها ، فهو سبحانه وتعالى كما قال أئمةُ أهلِ الشُّنَّةِ : فوقَ سَمَواتِهِ على عرشِهِ ، بائنَ من خَلْقِهِ » ، فهذا صريحٌ في أَنه سبحانه وتعالى مُنفَصِلٌ عن مخلوقاتِهِ ، ليسَ مُماثِلاً لشيءٍ منها ، ومن جُمَلَتِها العَرشُ .
وقال رحمهُ اللّهُ : « فَأَمَّا غُلُوبُهُ ، ومُبايِنَتُهُ للمخلوقاتِ ، فيَعْلَمُ بالعقلِ المُوافِقِ للسمعِ ، وأمَّا الاستواءُ على العَرشِ ، فطريقُ العلمِ به هو السَّمْعُ » .

ونقلَ شيخُ الإسلامِ ابنُ تيميةَ رضي اللّهُ عنه في « شرحِهِ لحديثِ الثَّرَولِ » عن شيخِ الإسلامِ الأنصاري ، صاحبِ « منازلِ السَّائِرِينَ » الذي شرحَهُ الإمامُ ابنُ القَيِّمِ في « مدارجِ السَّالِكِينَ » - وهو من أَكثَرِ أَهلِ الشُّنَّةِ رَدّاً على الثُّفَاةِ - ما نَصَّهُ : « هو على عرشِهِ ياخبرُهُ لنفسِهِ ، فالعرشُ حدُّ خَلْقِهِ الأعلى ، وهو غيرُ محدودٍ بعرشِهِ ، والعرشُ محتاجٌ إلى مكانٍ ، والرَّبُّ عزٌّ وجلٌّ غيرُ مُحتاجٍ إليه ، كما قال سبحانه وتعالى : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ [طه : ٥] ، الرَّحْمَنُ : اسمٌ ، والاستواءُ : نَعْتُهُ مُتَّصِلٌ بذاتِهِ ، والعرشُ : خَلْقُهُ مُنفَصِلٌ عن صفاتِهِ ، ليسَ مُضْطَرُوراً إلى مكانٍ يَسْعُهُ ، ولا حامِلاً يَحْمِلُهُ » .

فهذه نصوصُ أَهلِ العلمِ - كما رأيتَ - صريحةٌ وظاهرةٌ في نَفْيِ المُماثَةِ لشيءٍ من المخلوقاتِ ، والعرشُ منها ، وَمَعَ هذا فَإِنِّي أَطْلُبُ الدَّلِيلَ مِمَّنْ خالَفَنِي . قال سبحانه وتعالى : ﴿ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ [البقرة : ١١١] ، وليسَ لأَحدٍ أنْ يُثَبِّتَ شيئاً أو يَنْفِيَهُ إلا بدليلٍ كما قال شيخُ الإسلامِ وغيره ، ومن حفظَ حُجَّةً على من لم يحفظ ، والمصادمةُ في النقلِ غيرُ جائزةٍ . قال سبحانه وتعالى : ﴿ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَمَسْكُونُونَ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ ﴾ [الأحقاف : ١١] ، وقال سبحانه وتعالى : ﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ ﴾ [يونس : ٣٩] « اهـ » .

* وقال الشيخُ ابنُ مَنايعٍ أيضاً بحاشيةِ الكتابِ المذكورِ : « تنبيهٌ : لو عَرَفَ المُعْتَرِضُ مسألةَ الخِلافِ بيننا وبينَ الجَهمِيَّةِ ؛ لما عَترَضَ : فالجَهمِيَّةُ الحُلُولِيَّةُ قالوا : هو تعالى في كُلِّ مكانٍ . والجَهمِيَّةُ الثُّفَاةُ قالوا : لا داخلَ العالَمِ ولا خارِجَهُ . وأهلُ الشُّنَّةِ قالوا : هو على عرشِهِ ، بائنَ من جميعِ مخلوقاتِهِ .

وصرحَ الشيخُ عبدُ القادرِ الجيلاني في « الغنية » والآلوسي في « جلاءِ العَيْنَيْنِ » ، وصديقُ حَسَنِ خان في « الانتقادِ الرَّوحيِّ » بنفيِ المُماثَةِ . وَذَكَرَ في « لوائحِ الأنوارِ » و « الغنية » أَنَّ القَوْلَ بِالمُماثَةِ هو قولُ الجَهمِيَّةِ . وَنَقَلَ في « جلاءِ العَيْنَيْنِ » عن ابنِ الجوزي أَنَّهُ قال في أناسٍ =

= يُجيزون المماسّة : « عليهم اللعنة ، ليسوا بمسلمين » إه .

قلت : القول في زيادة هذه اللفظة مثل زيادة قولهم « بذاته » :

قال الحافظ الذهبي بعد أن أورد عبارة للإمام أبي زكريا يحيى بن عمار السجستاني الواعظ فيها قوله : « بل نقول هو بذاته على العرش » . قال : « قلت : قولك « بذاته » هذا من كيسك ، ولها محمل حسن ، ولا حاجة إليها فإن الذي يؤول يقول : أي فهر بذاته ، واستولى بذاته ، بلا معين ولا مؤازر » إه . « العلو للعلي الغفار » ص (٢٤٥) .

« وقال الحافظ الذهبي قبل ذلك ص (٢٣٦) بعد أن ذكر طرفاً من أطلق هذه اللفظة : « وقد تلفظ بالكلمة المذكورة جماعة من العلماء كما قدمناه ، وبلا ريب أن فضول الكلام تركه من حسن الإسلام » إه .

« وقد سئل الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ عن قوله : « بلا مماسة » ؟

فأجاب : « هذا الأولى تركه ، فإن ما نطق به الكتاب والسنة ، والقول بأنه على ما يليق أولى » إه :

« فتاوى ورسائل سماحة الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ » (١ / ٢١٠)

« وأشار الشيخ محمد الصالح العثيمين إلى أن الأولى حذف هذه العبارة فقال :

« يخطئ بعض العلماء الذين قالوا : إن الله استوى على العرش بدون مماسة !!

نقول : ليس لك الحق أن تقول : بدون مماسة ، ولا أن تقول : بمماسّة ..

دع هذا ! يسعك ما وسع الصحابة ، الذين هم أحرص منك على العلم ، وأشد منك تعظيماً لله عز وجل . فكلمة بمماسّة أو غير مماسة يجب أن تُلغى وتحذف » إه . من « شرحه للسفارينية » .

« وهناك مبحث لطيف لشيخ الإسلام ابن تيمية تعرض فيه لهذه المسألة ، قال : « فإن قيل :

ذكره الإمام أحمد وقدرتموه من امتناع كونه في العالم غير مبين ولا مماس ، معارض بما يذكره

المؤلف عن أهل الإثبات من أصحاب الإمام أحمد وغيرهم القائلون بأنه فوق العرش ؛ فإنهم

يقولون هو فوق العرش غير مبين ولا مماس ، فما الفرق بين الموضعين ؟

قيل : هؤلاء الذين يقولون هذا إنما يقولونه ؛ لأنهم يقولون أنه فوق العرش وليس بجسم .

وهذا قول « الكلاية » ، وأئمة « الأشعرية » ، وطوائف ممن اتبعهم من أهل الفقه وغيرهم ،

وطوائف كثيرة من أهل الكلام والفقه يقولون : بل هو مماس للعرش .

ومنهم من يقول : هو مبين له . =

.....

= « ولأصحاب أحمد ونحوهم من أهل الحديث والفقه والتصوف في هذه المسألة ثلاثة أقوال :

- منهم من يثبت المحاسة كما جاءت بها الآثار .

ثم من هؤلاء من يقول إنما أثبت إدراك اللمس من غير مماسة للمخلوق ؛ بل أثبت الإدراكات الخمسة له . وهذا قول أكثر الأشعرية ، والقاضي أبي يعلى وغيره .

فلهم في المسألة قولان كما تقدم بيانه ، وعلى هذا فلا يرد السؤال .

- ومنهم من أصحاب أحمد وغيره ؛ من ينفي المحاسة .

- ومنهم من يقول : لا أثبتها ولا أنفيها ، فلا أقول هو مماس مبين ، ولا غير مماس ولا مبين .

وهذه « المبينة » التي تقابل « المحاسة » أخص من المبينة التي تقابل المحايثة .

فإن هذه العامة : متفق عليها عند أهل الإثبات ، وهي تكون للجسم مع الجسم ، وللجسم مع العرض . وأما التي تقابل المحاسة ، فإنها لا تكون له مع العرض ، والعرض يُحيث الجسم ، فلا يباينه المبينة العامة .

وأما الخاصة : فلا يقال فيها مبينة ومماس ، فامتناع خلوها عن المبينة العامة والمحايثة أولى .

فإن المبينة الخاصة والمماس ، نوعان للمبينة العامة ، فإذا امتنع رفع النوع ؛ فامتناع رفع الجنس أولى ، وليس هذا موضع الكلام في هذه الأقوال .

ولكن نذكر جواباً عاماً فنقول : كونه فوق العرش ثبت بالشرع المتواتر وإجماع سلف الأمة مع دلالة العقل ضرورة ، ونظراً أنه خارج العالم ، فلا يخلو مع ذلك : إما أن يلزم أن يكون مماساً أو مبايناً ، أو لا يلزم ، فإن لزم أحدهما ؛ كان ذلك لازماً للحق ، ولازم الحق حق ، وليس في مماسه للعرش ونحوه محذور كما في مماسه لكل مخلوق من النجاسات والشياطين ، وغير ذلك ؛ فإن تنزيهه عن ذلك إنما أثبتناه لوجوب بعد هذه الأثماء عنه ، وكونها ملعونة مطرودة ، لم نثبتها لاستحالة المماسه عليه ، وتلك الأدلة منتفية في مماسه للعرش ونحوه ، كما روي في مس آدم وغيره ، وهذا جواب جمهور أهل الحديث وكثير من أهل الكلام .

وإن لم يلزم من كونه فوق العرش أن يكون مماساً أو مبايناً ؛ فقد اندفع السؤال .

فهذا الجواب هنا قاطع من غير حاجة إلى تغيير القول الصحيح في هذا المقام ، وبين من قال : إنه فوق العرش ليس بمباين كما يقوله من « الكلائية » و « الأشعرية » من يقول ، ومن اتبعهم من أهل الفقه والحديث والتصوف والحنبلية وغيرهم ؛ إن كان قولهم حقاً فلا كلام ، وإن =

لا يحمله العرش ، بل العرش وحملته مَحْمُولُونَ بقدرته ، ومقهورون في قبضته ، ولو ذكر الناظم ما يدل على الترتيب ، كان أحسن موافقة للقرآن العظيم .

* وقد لاحظ الإمام « الصرصري » ذلك حيث قال :

قَضَى خَلْقَهُ ثُمَّ اسْتَوَى فَوْقَ عَرْشِهِ وَمِنْ عَلَيْهِ لَمْ يَخْلُ فِي الْأَرْضِ مَوْضِعٌ
وَلَيْسَ بِخَافٍ عَنْهُ مِنْقَالُ ذَرَّةٍ تَضَمَّنَهَا بَحْرٌ وَبَيْدَاءٌ يَلْقَعُ
وَمَنْ قَالَ إِنَّ اللَّهَ جَلَّ بِذَاتِهِ بِكُلِّ مَكَانٍ جَاهِلٌ مُتَسَرِّعُ
إِلَيْهِ الْكَلَامُ الطَّيِّبُ الصَّدَقُ صَاعِدٌ وَأَعْمَالُ كُلِّ الْخَلْقِ تُحْصَى وَتُرْفَعُ

* ولما سُئِلَ^[١] « ربيعة » شيخ الإسلام ، [وهو شيخ الإمام]^[٢] مالك عن قوله تعالى : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ [طه : ٥] كيف استوى ؟ قال : « الاستواء غير مجهول - يعني معلوم لغة - والكيف غير معقول ، ومن الله الرسالة ، وعلى الرسول البلاغ ، وعلىنا التصديق »^(١) .

= كان باطلاً ، فليس ظهور بطلانه موجود قائم بنفسه مع وجود قائم بنفسه أنه فيه ليس بمماس ولا مبين له ، وأنه ليس هو فيه ولا هو خارجاً عنه » إه .

(١) أَثَرُ صَحِيحٍ : أخرجه الذهبي في « العلو » ص (٩٨) بإسناد صحيح عن ربيعة ، وأخرجه من طريق آخر : اللالكائي في « السنة » (٦٦٥) ، وابن قدامة في « إثبات صفة العلو » (٧٤) ، والبيهقي في « الأسماء والصفات » ص (٤٠٨ ، ٤٠٩) ، وعزاه شيخ الإسلام ابن تيمية في « الفتاوى الحموية » ص (٢٧) إلى الخلال ، وقال : « بإسناد كلهم أئمة ثقات » إه . وقال « كما في مجموع الفتاوى » (٣٦٥ / ٥) بعد أن ذكر قول مالك : « ومثل هذا الجواب ثابت عن ربيعة شيخ مالك » إه .

[أ] في ط « الهندية » و « المدني » : « سأل » وما أثبتته من « لواعب الأنوار » (١ / ١٩٩) وهو الموافق لسياق الروايات . وما بين المعكوفين زيادة من « لواعب الأنوار » (١ / ١٩٩) يستقيم بها السياق .

* وَرَوِيَ أَيْضًا نَحْوَ ذَلِكَ عَنْ «الإمام مالك»^(١).

* وَسُئِلَ «الإمام الشافعي» عن الاستواء فقال: «آمَنْتُ بِلَا تَشْبِيهِ، وَاتَّهَمْتُ نَفْسِي فِي الْإِدْرَاكِ، وَأَمْسَكْتُ عَنِ الْخَوْضِ فِيهِ كُلَّ الْإِمْسَاكِ»^(٢).

* وَلَمَّا سُئِلَ «الإمام أحمد» عن الاستواء أجاب بقوله: «اسْتَوَى وَكَمَا ذَكَرَ، لَا كَمَا يَخْطُرُ لِلْبَشَرِ»^(٣).

* وَقَالَ إِمَامُ الْأُئِمَّةِ «محمد بن خزيمة»: «مَنْ لَمْ يُقَرَّرْ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى اسْتَوَى عَلَى عَرْشِهِ، فَوْقَ سَبْعِ سَمَاوَاتِهِ، بَائِثٌ مِنْ خَلْقِهِ، فَهُوَ كَافِرٌ يُشْتَبَأُ»^[١]، فَإِنْ تَابَ وَإِلَّا ضُرِبَتْ عُنُقُهُ»^(٤).

(١) أَلْفُ صَحِيحٍ: أَخْرَجَهُ الذَّهَبِيُّ فِي «الْعُلُوِّ» ص (١٤١، ١٤٢)، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي «الْحَلِيَةِ» (٦ / ٣٢٥، ٣٢٦)، وَعَثْمَانُ بْنُ سَعِيدٍ الدَّارِمِيُّ فِي «الرَّدِّ عَلَى الْجَهْمِيَةِ» ص (٥٥) وَاللَّكَاثِيُّ فِي «شَرْحِ أَصُولِ اعْتِقَادِ أَهْلِ السَّنَةِ» (٦٦٤)، وَأَبُو عَثْمَانَ الصَّابُونِيُّ فِي «عَقِيدَةِ السَّلَفِ» (٢٤ - ٢٦)، وَالْبَيْهَقِيُّ فِي «الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ» ص (٤٠٨)، مِنْ طَرَقٍ يُقَوِّي بَعْضُهَا بَعْضًا. وَصَحَّحَهُ الذَّهَبِيُّ فِي «الْعُلُوِّ»، وَكَذَا قَوَاهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي «مَخْتَصَرِ الْعُلُوِّ»، وَقَالَ الْحَافِظُ فِي «الْفَتْحِ» (١٣ / ٤٠٦، ٤٠٧): «وَأَخْرَجَ الْبَيْهَقِيُّ بِسَنَدٍ جَيِّدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَهْبٍ ..» فَذَكَرَهُ.

(٢) ذَكَرَهُ مَرْعِي بْنُ يُونُسَ الْحَنْبَلِيُّ فِي «أَقَاوِيلِ الثَّقَاتِ» ص (١٢١) وَأَيْضًا السِّفَارِيُّ فِي «لَوَامِعِ الْأَنْوَارِ» (١ / ٢٠٠).

(٣) «أَقَاوِيلِ الثَّقَاتِ» ص (١٢١) وَ«لَوَامِعِ الْأَنْوَارِ» (١ / ٢٠٠).

(٤) أَلْفُ صَحِيحٍ: أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي «مَعْرِفَةِ عُلُومِ الْحَدِيثِ» ص (٨٤) وَفِي «تَارِيخِ نَيْسَابُورٍ» كَمَا فِي «اجْتِمَاعِ الْجَيُوشِ الْإِسْلَامِيَّةِ» ص (١٩٤) وَعَنْهُ كُلُّ مَنْ: أَبِي عَثْمَانَ الصَّابُونِيُّ فِي «الرِّسَالَةِ» (٢٩) وَالْجُوزْكَانِيُّ فِي «الْأَبَاطِيلِ» (٧٤) وَابْنُ قِدَامَةَ فِي «إِبْثَاتِ صِفَةِ الْعُلُوِّ» (١١٢). وَإِسْنَادُهُ صَحِيحٌ، وَقَدْ صَحَّحَهُ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ فِي «الْفَتْوَى الْحَمَوِيَّةِ» (ص ٣٥) بِقَوْلِهِ: «ذَكَرَهُ عَنْهُ الْحَاكِمُ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ» إ.هـ.

[أ] فِي ط: «الْهِنْدِيَّةُ» وَ«الْمَدْنِي»: «يَسَابُ» وَالتَّصْوِبُ مِنْ مَصَادِرِ التَّخْرِيجِ.

فمذهب السلف الصالح : أن الله تعالى مُسْتَوٍ على عرشه حقيقة من غير ثَمَاسَة^(١) ، ولا حاجة إلى شيء من مخلوقاته .

ومذهب « جهنم بن صفوان » ، وشيخه « الجعد بن درهم » ، وشيخه « أبان بن سميعان اليهودي » وأشياخهم ، وأتباعهم : تحريف كلام الله وعدم الرضى والتسليم لما أخبر به عن نفسه ، أو أخبر به عنه رسوله ﷺ^(٢) .

فقالوا : ﴿ اسْتَوَى ﴾ : استولى أو قهر أو ملك أو غلب ، إلى غير ذلك من الظن والتخمين المتنافي لما يُطَلَّب في العقائد من الجزم واليقين .
* ويرحم الله القائل^(٣) :

أَمِرَ الْيَهُودُ بِأَنْ يَقُولُوا حِطَّةٌ فَأَبَوْا وَقَالُوا حِسْنَةُ لِهَوَانِ
وَكَذَلِكَ الْجَهْمِيُّ قِيلَ لَهُ اسْتَوَى فَأَبَى وَزَادَ الْحَرْفَ لِلنُّقْصَانِ
قَالَ « اسْتَوَى » اسْتَوْلَى وَذَا مِنْ جَهْلِهِ لَعَةً وَعَقْلًا مَا هُمَا سِيَانِ
* إلى أن قال :

ثَوْنُ الْيَهُودِ وَلَامُ جَهْمِيٍّ فِي وَحْيِ رَبِّ الْعَرْشِ زَائِدَتَانِ
فاستواء الباري تعالى على عرشه ، استواء حقيقي يليق بذااته تعالى
(من غير كيف) ولا تشبيه لصفاته بصفات خلقه ﴿ لَيْسَ كُمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾

(١) راجع ما تقدم في تعليق (١) ص (٨٦ - ٩١) .

(٢) راجع ما تقدم ص (٤٧) .

(٣) هو : الحافظ ابن قيم الجوزية في قصيدته النونية الشهيرة المسماة بـ « الكافية الشافية » في

الانتصار للفرقة الناجية (١ / ٣١٨ ، ٣١٩) بشرح هراس .

وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿ [الشورى : ١١] .

* وما أحسن ما قيل :

عَلَى عَرْشِهِ الرَّحْمَنُ سُبْحَانَهُ اسْتَوَى كَمَا أَخْبَرَ الْقُرْآنُ وَالْمُصْطَفَى رَوَى
وَذَاكَ اسْتِوَاءٌ لَا يُقْبَلُ بِجَلَالِهِ وَأَبْرَأُ مِنْ قَوْلِي لَهُ الْعَرْشُ قَدْ حَوَى
فَمَنْ قَالَ مِثْلَ الْفُلْكِ كَانَ اسْتِوَاءُهُ عَلَى جَبَلِ الْجَوْدِيِّ مِنْ شَاهِقِ هَوَى
وَمَنْ يَتَّبِعْ مَا قَدْ تَشَابَهَ يَبْتَغِي بِهِ فِتْنَةً أَوْ يَبْغِي تَأْوِيلَهُ غَوَى
فَلَمْ أَقُلْ اسْتَوَى وَلَسْتُ مُكَلِّفًا بِتَأْوِيلِهِ كَلًّا وَلَمْ أَقُلْ اخْتَوَى
وَمَنْ قَالَ لِي كَيْفَ اسْتَوَى لَا أُجِيبُهُ بِشَيْءٍ سِوَى أَنِّي أَقُولُ لَهُ اسْتَوَى

○ ثم قال الناظم مُلَوِّحًا بالرد على « المُمَثِّلَة » و « المَعْطِلَة » :

([قد] [^أ تَعَالَى]) اللَّهُ (أَنْ يُحَدِّثَ) ^(١) .

(١) تنبيه : قوله : (قد تعالى الله أن يحدث) :

○ بهامش مخطوطة « لوامع الأنوار » ما نصه :

« قال شيخ الإسلام رحمه الله في « قاعدة » له : « قال علي بن الحسن بن شقيق : قلت ، لعبد الله بن المبارك بماذا نعرف ربنا ؟ قال بأنه فوق سمواته على عرشه بائن من خلقه . قلت يحدث ؟ قال : يحدث لا يعلمه غيره .

وهذا مشهور عن ابن المبارك ، ثابت عنه من غير وجه ، وهو نظر صحيح ثابت عن أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهوية وغير واحد من الأئمة . انتهى .

وقال القاضي أبو يعلى في كتاب « إبطال التأويل » : إذا ثَبِتَ استواءه سبحانه وأنه في جهة وأن ذلك من صفات الذات فهل يجوز إطلاق الحد عليه ؟

قد أطلق أحمد القول بذلك في رواية المروزي ، وذكر له قول ابن المبارك : نعرف الله على العرش بحد ، فقال أحمد : بلغني ذلك وأعجبه .

[أ] ما بين المعقوفين زيادة من « لوامع الأنوار » (١ / ٢٠٠) يستقيم بها السياق .

= وقال الأثرم قلت لأحمد : يحكى عن ابن المبارك : عرف ربنا في السماء السابعة على عرشه
يحد . فقال أحمد : هكذا هو عندنا .

ثم ذكر عن أبي داود قال جاء رجل إلى أحمد بن حنبل فقال له : لله تبارك وتعالى حد ؟
قال نعم لا يعلمه إلا هو قال الله تبارك وتعالى : ﴿ وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ ﴾
يقول محدقين ، فقد أطلق أحمد القول بإثبات الحد لله تعالى ، وقد نفاه في رواية حنبل فقال :
نحن نؤمن بأن الله على العرش كيف شاء وكما شاء بلا حد ولا صفة يبلغها واصف أو يتحده
أحد فقد نفى الحد عنه على الصفة المذكورة وهو الحد الذي يعلمه خلقه » .

« وقال العلامة ابن سحمان رحمه الله :

« اعلم وفقك الله أن هذا الكلام الذي أوردته الشارح في هذا المقام من الألفاظ الخجلة الموهمة
المطلقة المحتملة لمعنيين ؛ حق وباطل ، فلا يفصل النزاع إلا بتفصيل تلك المعاني وتنزيل ألفاظها
عليها كما قال ابن القيم رحمه الله تعالى على هذه الألفاظ المتدعة المخترعة التي لم ينطق بها
سلف الأمة وأئمتها : « ويقولون نحن نُنزّه الله تعالى عن الأعراض ، والأغراض ، والأبغاض
والحدود ، والجهات ، وحلول الحوادث ، فيسمع الغر المخدوع هذه الألفاظ فيتوهم منها أنهم
ينزهون الله عما يفهم من معانيها عند الإطلاق من العيوب والنقائص والحاجة فلا يشك أنهم
يمجدونه ويعظمونه ويكشف الثاقد البصير ما تحت هذه الألفاظ فيرى تحتها الإلحاد وتكذيب
الرسول وتعطيل الرب تعالى عما يستحقه من كماله .. » إلى آخر كلامه . وقد تقدم .

« وقال شيخ الإسلام قدس الله روحه : « وكذلك إذا قالوا : إن الله مُنَزّه عن الحدود والأحياز
والجهات أوهموا الناس بأن مقصودهم بذلك ؛ أنه لا تحصره المخلوقات ولا تحوزه المصنوعات
وهذا المعنى صحيح ومقصودهم أنه ليس مباينا للخلق ولا منفصلا عنه ، وأنه ليس فوق
السموات رب ، ولا على العرش إله وأن محمدا لم يرجع به إليه ، ولم ينزل منه شيء ، ولا
يصعد إليه شيء ، ولا يتقرب إليه بشيء ، ولا تُرفع الأيدي إليه في الدعاء ولا غيره ، ونحو
ذلك من معاني الجهمية » . انتهى .

فإذا تبين لك هذا : فاعلم أن قول الشارح على هذه اللفظة المحتملة الموهمة المطلقة حيث قال :
تعالى الله أن يُحدّ : وفيه الرد على من زعم أنه يلزم من كونه مستويا على عرشه أن يحد ،
تعالى الله عن ذلك إذ الحدود منحدث والمحدث مفتقر للخالق ... إلى آخر كلامه هو من =

= كلام أهل البدع من الجهمية وغيرهم ممن نحا نحوهم من المتكلمين ، فإذا كان هذا هو المفهوم من كلام الناظم والشارح قطعاً ولا محيد عنه لإطلاقه ألفاظاً لم ينطق بها الكتاب والسنة ، ولا نطق بها أئمة السلف رضوان الله عليهم ، بل المتكلم بها من هؤلاء المبتدعة يوهمون الناس أن مقصودهم بذلك أنه لا تحصره المخلوقات ، ولا تحوزه المصنوعات ، وهذا المعنى صحيح ، ولكن مقصودهم هو ما تقدم بيانه عنهم من كلام شيخ الإسلام آنفاً وإذا كان ذلك فنحن نسوق كلام أئمة السلف رضوان الله تعالى عليهم في هذا المقام ؛ ليتبين لك خطأ الناظم والشارح .

« قال شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه في « العقل والنقل » بعد أن ذكر كلاماً طويلاً قال : « وقال حنبل في موضع آخر عن أحمد قال : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ في ذاته كما وصف به نفسه قد أجمل تبارك وتعالى بالصفة لنفسه ، فحد لنفسه صفة ليس يشبهه شيء ، فعبد الله بصفاته غير محدودة ولا معلومة إلا بما وُصِفَ به نفسه .

قال : فهو سميع بصير بلا حد ولا تقدير ، ولا يبلغ الواصفون صفته وصفاته منه وله ولا تتعدى القرآن والحديث ، فنقول كما قال ونصفه كما وُصِفَ نفسه ، ولا نتعدى ذلك ولا تبلغه صفة الواصفين ، نُؤمن بالقرآن كله مُحْكَمَةً وَمُتَشَابِهَةً ، ولا نزيل عنه صفة من صفاته لشناعة شنت وما وصف به نفسه من كلام ونزول وخلوة بعده يوم القيامة ، ووضع كفه عليه هذا يدل على أن الله تبارك وتعالى يرى في الآخرة ، والتحديد في هذا كله بدعة ، والتسليم لله بأمره بغير صفة ولا حد إلا ما وصف به نفسه ، سميع بصير لم يزل متكلماً عالماً غفوراً ، عالم الغيب والشهادة علام الغيوب ، فهذه صفات وصف بها نفسه لا تدفع ولا ترد ، وهو على العرش بلا حد كما قال تعالى : ﴿ تَمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ﴾ كيف شاء ، المشيئة إليه عز وجل والاستطاعة ليس كمثله شيء وهو خالق كل شيء وكما وصف نفسه سميع بصير بلا حد ولا تقدير قال إبراهيم لأبيه ﴿ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْتَعِزُّ وَلَا يُنصِّرُ ﴾ فتثبت أن الله سميع بصير صفاته منه لا نتعدى القرآن والحديث ، والخبر ، يضحك الله ؛ ولا نعلم كيف ذلك إلا بتصديق الرسول وبثبوت القرآن ، لا يصفه الواصفون ولا يحده أحد تعالى الله عما تقول الجهمية والمشبهة . قلت : والمشبهة ما يقولون ؟ قال من قال بصر كبصري ، ويد كيدي ، وقدم كقدمي ، فقد شبه الله بخلقه وهذا يحده ؛ وهذا كلام سوء وهذا محدود والكلام =

= في هذا لا أحجبه .

وقال محمد بن مخلد قال أحمد : نَصِفَ اللَّهُ بما وَصَفَ به نفسه وبما وَصَفَهُ به رسوله . وقال يوسف بن موسى إن أبا عبد الله قيل له : ولا يشبه ربنا شيئا من خلقه ؟ قال نعم ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ فقول أحمد : أنه ينظر إليهم ويكلمهم كيف شاء وإذا شاء ، وقوله وهو على العرش بلا حد كما قال : ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ﴾ كيف شاء المشيئة إليه والاستطاعة له ليس كمثله شيء ؛ يبين أن نظره وتكليمه وعلوه على العرش واستوائه على العرش مما يتعلق بمشيئته واستطاعته ، وقوله : بلا حد ولا صفة يبلغها واصف أو يحده أحد . نفى به إحاطة علم الخلق به وأن يُخَدِّثُوهُ أو يَصِفُوهُ على ما هو عليه إلا بما أخبر به عن نفسه ليتبين أن عقول الخلق لا تحيط بصفاته كما قال الشافعي في خطبة الرسالة : « الحمد لله الذي هو كما وصف به نفسه وفوق ما يصفه به خلقه . ولهذا قال أحمد : لا تدركه الأبصار بحد ولا غاية ، فنفى أن يدرك له حد أو غاية . فهذا أصح القولين في تفسير الإدراك ، وقد بسط الكلام على شرح هذا الكلام في غير هذا الموضع .

ومما في هذا الكلام من نفى تحديد الخلق وتقديرهم لربهم وبلوغهم صفته لا ينافي ما نص عليه أحمد وغيره من الأئمة كما ذكره الخلال أيضًا قال : حدثنا أبو بكر المروزي ، قال سمعت أبا عبد الله لما قيل له : روى علي بن الحسن بن شقيق عن ابن المبارك أنه قيل له : كيف تعرف الله عز وجل ؟ قال : على العرش بحد . قال : قد بلغني ذلك عنه - وأعجبه - ثم قال أبو عبد الله ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ ﴾ ثم قال ﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴾ ، قال الخلال : وأنبأنا محمد بن علي الوراق حدثنا أبو بكر الأثرم حدثني محمد بن إبراهيم القيسي قال : قلت لأحمد بن حنبل يحكي عن ابن المبارك وقيل له : كيف نعرف ربنا ؟ قال : في السماء السابعة على عرشه بحد . فقال أحمد : هكذا هو عندنا . وأخبرني حرب ابن إسماعيل قال : قلت لإسحاق - يعني ابن راهويه - هو على العرش بحد ؟ قال نعم بحد ، وذكر عن ابن المبارك قال : هو على عرشه بائن من خلقه بحد ، قال : وأخبرني المروزي قال : قال إسحاق بن إبراهيم بن راهويه : قال الله تبارك وتعالى ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ إجماع أهل العلم أنه فوق العرش استوى ، ويعلم كل شيء في أسفل الأرض السابعة ، وفي قعر البحار ، ورؤوس الآكام وبطن الأودية وفي كل موضع كما يعلم علم ما في السموات =

= السَّيِّع وما فوق العرش ، أحاط بكل شيء علماً ، فلا تَشْقُط من وَرَقَةٍ إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات البر والبحر إلا وقد عرف ذلك كله وأحصاه ، فلا تعجزه معرفة شيء عن معرفة غيره . فهذا يَتَبَيَّن أن ما أثبتوه له من الحدِّ لا يعلمه غيره ، كما قال مالك وربيعة وغيرهما : « الاشتواء معلوم ، والكيف مجهول » فتبين أن كيفية استوائه مجهولة للعباد فلم ينفوا ثبوت ذلك في نفس الأمر ولكن نفوا علم الخلق به ، وكذلك مثل هذا في كلام عبد العزيز بن عبد الله بن الماجشون وغير واحد من السلف والأئمة ينفون علم الخلق بقدره وكيفيته ، وبنحو ذلك قال عبد العزيز ابن عبد الله بن أبي سلمة الماجشون في كلامه المعروف ، وقد ذكره ابن بطَّنة في « الإبانة » وأبو عمر الطلمنكي في كتابه « الأصول » ، ورواه أبو بكر الأثرم قال : حدثنا عبد الله بن صالح عن عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة أنه قال : أما بعد ؛ فقد فهمت ما سألت عنه فيما تتابعت فيه الجَهْمِيَّة ، ومن خالفها في صفة الرب العظيم الذي فاتت عظمتها الوصف والتقدير وكلت الألسن عن تفسير صفته ، وانحسرت العقول عن معرفة قدره ...

إلى أن قال : فإنه لا يعلم كيف هو إلا هو ، وكيف يعرف قدر من لا يموت ولا يبلى ؟ وكيف يكون لصفة شيء منه حد أو منتهى يعرفه عارف ، أو يحد قدره واصف ، الدليل على عجز العقول عن تحقيق صفته ، عجزها عن تحقيق صفة أصغر خلقه ...

* إلى أن قال : اعرف رَحِمَكَ اللهُ غناك عن تكلف صفة ما لم يصف الرب من نفسه بعجزك عن معرفة قدر ما وصف منها ، إذا لم تعرف قدر ما وصف ، فما تكلفك علم ما لم يصف ؟ هل تستدل بذلك على شيء من طاعته ، أو تنزجر عن شيء من معصيته ؟ ... وذكر كلاماً طويلاً * إلى أن قال : فأما الذي جحد ما وصف الرب من نفسه تعمقاً وتكلفاً قد استهوته الشياطين في الأرض حيران فصار يستدل بزعمه على جحد ما وصف الرب وسمى من نفسه بأن قال : لا بد إن كان له كذا من أن يكون له كذا ، فعسى عن البين بالخفي يجحد ما سَمَّى الرب من نفسه ويصف الرب بما لم يسم ، فلم يزل يلمي له الشيطان حتى جحد قول الله تعالى : ﴿ وَجْهَ يَوْمَئِذٍ نَاضِرٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ﴾ فقال : لا يراه أحد يوم القيامة ، فجحد والله ؛ أفضل كرامة الله التي أكرم بها أوليائه يوم القيامة ؛ من النظر في وجهه ﴿ فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ ﴾ قد قضى أنهم لا يموتون فهم بالنظر إليه ينظرون ... وذكر كلاماً طويلاً كُتِبَ في غي الموضوع .

ثم ذكر بعد هذا كلام الإمام عثمان بن سعيد الدارمي في كتابه الذي سماه « رد عثمان بن

= سعيد على الكافر العنيد ، فيما افتراه على الله في التوحيد » فقال : « باب الحد والعرش » :
« قال أبو سعيد : وادعى المعارض أيضا أنه ليس لله حد ولا غاية ولا نهاية ، قال وهذا هو
الأصل الذي بني عليه جهم جميع ضلالاته ، واشتق منها جميع أغلوطاته وهي كلمة لم يبلغنا
أنه سبق جهما إليها أحد من العالمين ، فقال له قائل : ممن يحاوره قد علموا أنه ليس شيء يقع
عليه اسم شيء إلا وله حدٌ وغاية وصِفَةٌ ، وأن لا شيء يُوصف بلا حد ولا غاية ولا صفة ، فالشيء
أبداً موصوف لا محالة ، ولا شيء يُوصف بلا حد ولا غاية ، وقولك : لا حد له ، تعني أنه لا
شيء . قال أبو سعيد : والله تعالى له حد لا يعلمه أحد غيره ولا يجوز لأحد أن يتوهم لحدّه
غاية في نفسه ، لكن نؤمن بالحد ونكل علمه » . انتهى .

إذا فهمت هذا وتحققته ؛ تبين لك ثنافة ما قاله الناظم والشارح لكلام أئمة السلف رضوان الله
عليهم ؛ لأن مرادهم في قولهم : بلا حد كما قال أحمد : وهو على العرش بلا حد .
وقوله : « وكما وصف نفسه سميع بصير بلا حد » وقوله : « لا يصفه الواصفون ولا يحده
أحد » . فمرادهم بقول : « بلا حد » معناه ما ذكره شيخ الإسلام قدس الله روحه بقوله : بلا
حد ولا صفة يبلغها واصف أو يحدّه أحد ، نفى به إحاطة علم الخلق به وأن يحدّوه أو يصفّوه
على ما هو عليه إلا بما أخبر به عن نفسه ليتبين أن عقول الخلق لا تحيط بصفاته كما قال
الشافعي في خطبة الرسالة : الحمد لله الذي هو كما وصف به نفسه وفوق ما يصفه به خلقه .
ولهذا قال أحمد : لا تدركه الأبصار بحد ولا غاية فنفي أن يدرك له حد أو غاية وكذلك ما
ذكره الإمام عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة الماجشون حيث قال : وكيف يكون لصفة
شيء منه حد أو منتهى يعرفه عارف أو يحد قدره واصف ... إلى آخر كلامه .

فهذا ما ذكره أئمة السلف رضوان الله عليهم في معنى قولهم (بلا حد) وهو خلاف ما فهمه
الشارح في معنى قولهم بلا حد فإنه قال : « وفيه الرد على من زعم أنه يلزم من كونه مستويّاً
على عرشه ؛ أن يحد تعالى الله عن ذلك إذ المحدود محدث ، والحادث مفقود للمخالق » .
وهذا يوافق ما قاله أهل البدع من أهل الكلام وغيرهم ممن أخذ بأقوال الجهمية المنكرين لعلوه
على عرشه ومبايئته لمخلوقاته كما ذكر ذلك عنهم الإمام عثمان بن سعيد الدارمي في ردّه على
بشر المريسي حيث قال : وادّعى المعارض أيضاً أنه ليس لله حد ولا غاية ولا نهاية .
قال : وهذا هو الأصل الذي بني عليه جهم جميع ضلالاته واشتق منها جميع أغلوطاته =

وفيه الرد على من زعم : أنه يلزم من كونه مستويًا على عرشه ، أنه يُحدّ ، تعالى الله عن ذلك ، إذ المحدود محدث ، والمحدث مفتقر للخلق والخالق سبحانه هو الأول والآخر ، والظاهر والباطن ، وهو بكل شيء عليم ، الأول من غير بداية ، والآخر من غير نهاية ، والظاهر من غير تحديد ، والباطن من غير تخصيص ، موجود بالوجود القديم من غير تشبيه ولا تكييف .

= وهى كلمة لم يبلغنا أنه سبق جهما إليها أحد من العالمين ، فقال له قائل ممن يحاوره : قد علمت مرادك أيها الأعجمي ؛ تعني أن الله لا شيء لأن الخلق كلهم قد علموا أنه ليس شيء يقع عليه اسم الشيء إلا وله حد وغاية أو صفة ، وأن لا شيء ليس له حد ولا غاية ولا صفة ، فالشيء أبدًا موصوف لا محالة ولا شيء يوصف بلا حد ولا غاية ، وقولك : لا حد له تعني أنه لا شيء . قال أبو سعيد : والله تعالى له حدّ لا يعلمه أحد غيره ولا يجوز لأحد أن يتوهم لحده غاية في نفسه ولكن يؤمن بالحد ويكل علمه . انتهى .

فإذا كان ذلك كذلك ؛ تعين ما ذكره أئمة السلف حيث قالوا : كيف نعرف الله عز وجل ؟ قال : على العرش بحد ، كما رواه علي بن الحسن بن شقيق عن عبد الله بن المبارك رضي الله عنه ، وكما رواه الخلال بإسناده إلى الإمام أحمد أنه قيل له : يحكى عن ابن المبارك وقيل له : كيف نعرف ربنا ؟ قال : على عرشه بحد . قال أحمد : هكذا هو عندنا ، وذكر أيضا عن حرب بن إسماعيل قال : قلت لإسحاق يعني ابن راهويه هو على العرش بحد ؟ قال : نعم بحدّ . وذكر عن ابن المبارك قال : هو على عرشه بائن من خلقه بحد .

* ثم قال شيخ الإسلام بعد أن ذكر أقوال أئمة السلف : أنه بحدّ ، قال رحمه الله : « ينو أن ما أثبتوه له من الحدّ لا يعلمه غيره كما قال مالك وربيعة وغيرهما : الاستواء معلوم ، والتكيف مجهول ، فين أن كيفية استوائه مجهولة للعباد فلم ينفوا ثبوت ذلك في نفس الأمر ، ولكن نفوا علم الخلق به ... » .

واعلم أنني أنما أعدت هذا الكلام وكررته ليتبين لك ما بين اللفظتين من قوله : « بلا حدّ » ومن قوله : « بحدّ » ، لتعلم الفرق بين هاتين اللفظتين كما بينه شيخ الإسلام فيما تقدم والله أعلم .

(فَلَا يُحِيطُ عِلْمُنَا) معشر الخلق (بِذَاتِهِ) تَعَالَى ، فلا يعلم ما هو إلا هو .
وقد نفي أئمة السلف علم العباد بكيفية صفات الله وحقيقة ذاته ، ولو
اجتمع العقلاء بأجمعهم على أن يُكَيِّفُوا بَصَرَ المخلوق ، أو سَمِعَهُ ، أو
عَقَلَهُ ، لم يقدرُوا على ذلك مع أنه مخلوق . فإذا عجزوا عن تكيف ما
هو مخلوق ، فعن تكيف من لا يُجَانِسُه مخلوق ، ولا يُقَاسُ على
معقول ؛ أعجز ، ليس له مثل يُقَاسُ عليه ، هو كما قال تَعَالَى : ﴿ لَيْسَ
كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ [الشورى : ١١] .

لا يَلْحَقُه الوهم ، ولا يُكَيِّفُه العقل .

* ولذلك قال المصطفى ﷺ : « لَا أُحْصِي ثَنَاءَ عَلَيْكَ ، أَنْتَ كَمَا
أَتْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ » (١) ؛ تنبيها على نفي التشبيه والتكيف ، واعترافا
للغنى الحميد بالجلال والعظمة ، فهذه غاية المعرفة [منه] ﷺ .

(كَذَآك) أي كما أن عِلْمُنَا لا يُحِيطُ بذاته المقدسة .

(لَا يَنْفَك) أي يَخْلُص وَيُزُول (عَنْ صِفَاتِهِ) الذاتية ، وأفعاله
الاختيارية ، فذاته ليست مثل ذَوَاتِ المخلوقين ، وصفاته كذاته ليست
كصفات المخلوقين .

★★★★

(١) جزء من حديث رواه مسلم (٤٨٦) (٢٢٢) من حديث عائشة رضي الله عنها .

[١] ما بين المعقوفين زيادة يستقيم بها السياق .

٤٦- فَكُلُّ مَا قَدْ ^[أ] جَاءَ فِي الدَّلِيلِ

فَثَابَتْ مِنْ غَيْرِ مَا تَمْثِيلِ

٤٧- مِنْ « رَحْمَةٍ » وَنَحْوَهَا كَ « وَجْهِهِ »

وَ « يَدِهِ » وَكُلُّ مَا مِنْ نَهْجِهِ

٤٨- وَ « عَيْنِهِ » وَ « صِفَةِ النُّزُولِ »

وَ « خَلْقِهِ » فَاحْذَرِ مِنَ النُّزُولِ

الشرح

قوله (فَكُلُّ مَا) أي وَصَفَ (قَدْ جَاءَ فِي الدَّلِيلِ) الشرعي ، من الكتاب والسنة ، (ف) إنه (ثَابِتٌ) له تَعَالَى وموصوف به .

(مِنْ غَيْرِ مَا تَمْثِيلِ) بل نُثَبِتَ لَهُ مَا وَرَدَ ، وَلَا نَتَعَرَّضُ لَهُ بِتَأْوِيلٍ وَلَا رَدٍّ فمذهب السلف في آيات الصفات : الإثبات وأنها لَا تُؤَوَّلُ وَلَا تُفَسَّرُ بل يجب الإيمان بها ، وتفويض معناها المراد منها إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ^(١) .

(مِنْ رَحْمَةٍ) وهي صفة قائمة بذاته تَعَالَى تقتضي التفضل والإنعام .

(وَنَحْوَهَا) أي نحو « الرحمة » من « محبته تَعَالَى » و « رِضَاهُ »

و « غَضَبُهُ » .

(١) راجع الكلام على التفويض في التعليق فيما تقدم ص (٤٤ ، ٤٥) .

[أ] في ط : « المدني » بدون « قد » وهي مثبتة في ط « الهندية » و « لوامع الأنوار » (١ / ٢١٣) و « حاشية ابن قاسم على

السفارينية » ص (٤٦) .

* قال تعالى : ﴿ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ﴾ [المائدة : ٥٤] .

* وقال تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [البقرة : ١٩٥] .

(كَوَجْهَه) أي من الصفات الثابتة له تعالى « صفة الوجه » إثبات وجود ، لا إثبات تكييف وتحديد .

* قال تعالى : ﴿ وَيَتَقَىٰ وَجْهَ رَبِّكَ ﴾ [الرحمن : ٢٧] .

* وقال تعالى : ﴿ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ ﴾ [البقرة : ١١٥] .

وقال أهل التأويل من « المعتزلة » وغيرهم : المراد بالوجه : الذات المقدسة ^(١) . فأما كونه صفة الله فلا ، وهو خطأ ؛ بل الصواب الأول .

(وَ) ك (يَدِهِ) : أي من الصفات الثابتة له جلّ وعلا « صفة اليد » .

كما قال تعالى : ﴿ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ﴾ [الفتح : ١٠] .

(١) ومن ذلك قول القاضي عبد الجبار المعتزلي في : « المراد بالوجه في قوله تعالى ﴿ كل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون ﴾ أي : ذاته ، والوجه بمعنى الذات مشهور في اللغة ، يقال : وجه هذا الثوب جيد : أي ذاته جيدة ... » إه « شرح الأصول الخمسة » ص (٢٢٧) .

وقال بعضهم : « إن كلمة الوجه في الآية زائدة ، والتقدير : ويتقَى ربك ، وذهب البعض الآخر منهم ، إلى أن وجه الله تعالى هو : قبلته أو ثوابه أو جزاؤه » !! « مقالات الإسلاميين » (٢ / ٦٥ ، ٢١٨) .

* قال العلامة ابن القيم بعد عرضه لهذه الأقوال : « وهذه أقوال تعود بوجه الله العظيم من أن يجعلنا من أهلها » إه . « مختصر الصواعق » (٣٥٠)

وقال أيضًا : « والقول بأن لفظ الوجه مجاز باطل من وجوه » ثم ساق ستة وعشرين وجهًا بين فيها بطلان هذه التأويلات . « مختصر الصواعق » ص (٣٥٠ - ٣٥٩) .

(وَكُلُّ مَا) أي شيء وارد من صفات الله تعالى .

(مِنْ نَهْجِهِ) أي نهج « اليد » و « الوجه » ونحوهما .

والنهج : الطريق الواضح . أي : كل ما ورد من الأوصاف من
« الرَّجُل » ، و « القدم » و « الصورة »^(١) ، (و) من (عَيْنِهِ) .

(١) تنبيه : قوله : (والصورة) :

○ قال العلامة ابن سحمان رحمه الله :

« اعلم أن ما ذكره الشارح من قوله « والصورة » إن أراد به ما أخبر به ﷺ في الحديث الصحيح كما في البخاري أن رسول الله ﷺ قال : « إن الله خلق آدم على صورته » ، ورواه الشورى عن حبيب بن أبي ثابت عن عطاء عن النبي ﷺ مرسلًا ، ولفظه : « خلق آدم على صورة الرحمن » ، قال شيخ الإسلام : ورواه الأعمش مُسنَدًا .

وكما ورد في الحديث : فيأتيهم على الصورة التي يعرفونها ، فيقول أنا ربكم .. »
فما أخبر به النبي ﷺ في ذلك ؛ فهو الحق الذي لا ريب فيه . ولكن لا نقول إلا ما ورد به النص عن رسول الله ﷺ ، ولا يجوز لأحد أن يُطلق على الله أنه صورة ؛ لأن ذلك لم يرد في الكتاب ولا في السنة لا نفيًا ولا إثباتًا ، ولا سَمَّى الله به نفسه .

فإطلاق هذه الألفاظ على الله من أقوال أهل البدع التي تلقاها من حَلَفَ منهم عمن سَلَفَ .
« قال ابن القيم رحمه الله في « المدارج » بعد أن ذكر كلامًا سبق : « إن الفعل أوسع من الأسم ، ولهذا أطلق على نفسه أفعالاً لم يتسم منها بأسماء الفاعل كأراد ، وشاء ، وأحدث ، ولم يسم بالمريد والمشيء والمحدث ، كما لم يُسم نفسه بالصانع والفاعل والمتقن وغير ذلك من الأسماء التي أطلق أفعالها على نفسه ، فباب الأفعال أوسع من باب الأسماء ، وقد أخطأ أقبح خطأ من اشتق له من كل فعل اسمًا وبلغ بأسمائه زيادة على الألف فسمَّاه الماكر ، والخادع والقاتل ، والكائد ، ونحو ذلك ، وكذلك باب الإخبار عنه بالاسم أوسع من تسميته به فإنه يخبر عنه بأنه شيء موجود ، ومذكور ، ومعلوم ، ومراد ، ولا يسمى بذلك » انتهى .

فإذا تبين لك هذا : فاعلم أن من أدخل اسم « الصورة » في أسماء الله ، قد أخطأ أقبح خطأ ؛
لأن باب الأفعال والأخبار عن الله أوسع من باب الأسماء .

فنهجه الواضح : الإقرار بما ورد والإيمان بما صحَّح من غير تشبيه ، ولا تمثيل ، ولا إلحاد ، ولا تعطيل .

(و) من (صِفَةِ النَّزُولِ) أي مما يُثَبِّتُه السلف ولا يتأولونه : « صِفَةُ نزول الباري » إلى سماء الدنيا .

* كما في « صحيح مسلم » وغيره ، عن أبي سعيد ، وأبي هريرة مرفوعًا : « إِنَّ اللَّهَ يُنْهَلُ ، حَتَّى إِذَا كَانَ ثُلُثُ اللَّيْلِ الْأَخِيرِ ، نَزَلَ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا ، فَتَادَى : هَلْ مِنْ مُسْتَغْفِرٍ ؟ هَلْ مِنْ تَائِبٍ ؟ هَلْ مِنْ سَائِلٍ ؟ هَلْ مِنْ دَاعٍ ؟ حَتَّى يَنْفَجِرَ الْفَجْرُ » (١) .

ورواه « البخاري » ولفظه : « يَنْزِلُ رَبُّنَا عَزَّ وَجَلَّ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا » (٢) .
(وَمِنْ) صِفَةِ (خَلْقِهِ) التي أثبتها السلف ، و« الماتريديّة » ، دون

= ولفظ « الصُّورَة » لم يذكره أحد من علماء أهل السنة والجماعة في عقائدهم ، وإنما ذكر ذلك بعض من يُنسب إلى أهل السنة !!

فمن اشتق من أفعال الله سبحانه وتعالى أسماء وأوصافًا لم يذكرها الله ولا رسوله إلا على سبيل الإخبار ، فنقول في ذلك ما قاله الله ورسوله ، وأخبر به في كتابه وسنة رسوله ﷺ : لا تتجاوز القرآن والحديث والله أعلم .

وقد تقدم التنبيه على أن السلف رضوان الله عليهم قد فسروا آيات الصفات وأحاديثها وبيتوا معانيها ، ونهوا عن تأويلات الجهمية ، وذكرنا ما ذكره شيخ الإسلام من أن مذهب أهل التفويض أشرف المذاهب وأخبرتها ونسبة ذلك إلى السلف من الكذب عليهم والله أعلم . إه .
(١) مسلم (٧٥٨) (١٧٢) من حديثهما معًا .

(٢) البخاري (١١٤٥ ، ٦٣٢١ ، ٧٤٩٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه . وراجع لشرح الحديث والكلام عليه باستفاضة : « شرح حديث النزول » لشيخ الإسلام ابن تيمية .

« المعتزلة » و« الأشعرية » و« الكلاية »^(١) .

(فَاحْذَرُ مِنَ التَّزْوِيلِ) من ذُرْوَةِ الْإِيمَانِ وَالِاتِّبَاعِ ، إِلَى حُضِيضِ التَّأْوِيلِ وَالِابْتِدَاعِ .

(١) « الماتريدية » : نسبة إلى أبي منصور الماتريدي السمرقندي ، عاصر أبا الحسن الأشعري ، ولم يلتقيا ، ومع ذلك فقد اتفقا في المنهج ، وغرَفًا بخصوصية المعتزلة والتصنيف ضدهم ، وتطابقت آراؤهما أو كادت في كثير من المسائل العقدية والكلامية . توفي سنة ٣٣٣ هـ .
راجع : « الماتريدية دراسة وتقويمًا » لأحمد عوض الحربي .

- و« منهج الماتريدية في الأسماء والصفات » . د محمد عبد الله الخميس .
* وأما « المعتزلة » : فهم فرقة كلامية ظهرت في الإسلام في أوائل القرن الثاني وسلكت منهجًا عقليًا متطرفًا في بحث العقائد الإسلامية ، وهم أصحاب واصل بن عطاء الغزال الذي طرده الحسن البصري بسبب قوله إن مرتكب الكبيرة في منزلة بين المنزلتين ، وقد استقوا آرائهم من المقولات والآراء السائدة في عصرهم آنذاك وخصوصًا آراء الفرق المخالفة مثل القدرية والجهمية والخواارج والشيعة ، وهم فرق كثيرة .

راجع : « الفرق بين الفرق » للبغدادي ص (١٢٠) و« الملل والنحل » (١ / ٥٠) .
* وأما « الأشعرية » : فهم أصحاب أبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري المنتسب إلى أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ، كان في أول أمره معتزليًا ، ومنهجه هو منهج المعتزلة ؛ وهو تقديم العقل على النقل ؛ ثم أخذ يعيد النظر في معتقداتهم ، فسلك مرحلة بين الاعتزال والسنة الحنظلية ، سلك فيها طريق أبي محمد عبد الله بن سعيد بن كلاب ، ثم في أواخر حياته أخذ بمنهج السلف معتنقًا مذهب أهل السنة والجماعة ، مقتديًا بالإمام أحمد ، كما قرره في كتابه « الإبانة عن أصول الديانة » . وقد تابع الأشعري رحمه الله ، وقال بقوله أئمة أفذاذ كان لهم الأثر في انتشار هذا المذهب كالباقلائي ٤٠٣ هـ ، والبغدادي ٤٢٩ هـ ، والجويني ٤٧٨ هـ ، والغزالي ٥٠٥ هـ ، والشهرستاني ٥٤٨ هـ ، والرازي ٦٠٦ هـ ، وقد اتفقوا مع أهل السنة في مسائل واختلفوا معهم في مسائل أخرى .

راجع : « منهج أهل السنة والجماعة ومنهج الأشاعرة في توحيد الله تعالى » لخالد بن =

٤٩- فسائِرُ « الصِّفَاتِ » وَ « الْأَفْعَالِ »

قَدِيمَةٌ لَهُ ذِي الْجَلَالِ

٥٠- لَكِنْ بَلَا « كَيْفِ » وَلَا « تَمْثِيلِ »

رَغْمًا لِأَهْلِ الزَّيْغِ وَالتَّعْطِيلِ

٥١- فَمُرَّهَا كَمَا أَتَتْ فِي الذِّكْرِ

مِنْ غَيْرِ « تَأْوِيلِ » وَغَيْرِ « فِكْرِ »

الشرح

قوله : (فسائِرُ الصِّفَاتِ) : أي الذاتية من : « الحياة » ، و « القدرة »
و « الإرادة » ، و « السمع » ، و « البصر » ، و « العلم » ، و « الكلام »
وغيرها .

* وسائر الصفات الخبرية من : « الوجه » ، و « اليدين » ،
و « القدم » ، و « العين » .

* (و) سائر (الْأَفْعَالِ) من « الاستواء » ، و « النزول » ، و « الإتيان »
و « المجيء » ، و « التكوين » ، ونحوها .

= عبد اللطيف ، و « موقف ابن تيمية من الأشاعرة » د . عبد الرحمن بن صالح الحمد .
* وأما « الكلاية » : فنسبة إلى أبي محمد عبد الله بن سعيد بن كلاب القطان أحد أئمة
المتكلمين وصفه ابن حزم في « الفصل » (٧٧ / ٥) بأنه شيخ قديم للأشعرية توفي بعد
الأربعين ومائتين بقليل ترجمته في : « طبقات الشافعية الكبرى » (٢ / ٤٠٠) .

(قَدِيمَةٌ) عند سلف الأمة وأئمتها^(١) .

(لِلَّهِ ذِي الْجَلَالِ) والإكرام ، ليس منها شيء محدث وإلا لكان محلاً للحوادث ، وما حلت به الحوادث فهو حادث تَعَالَى اللَّهُ عن ذلك^(٢) .

(١) تنبيه : قوله (وسائر الصفات والأفعال قديمة) :

في إطلاق هذا الكلام نظر !! فباعتبار قوله « الصفات » صحيح باعتبار قسمين من الصفات وهما الصفات الخبرية والصفات الذاتية . فكل منهما قديم أزلي .
وأما الصفات الفعلية التي أشار إليها بقوله « والأفعال » فلا يطلق عليها أنها قديمة على سبيل الإجمال ، ولا أنها حادثة ، بل في ذلك تفصيل .
- فباعتبار الجنس - جنس الأفعال - هي قديمة ؛ فإن الله لم يزل ولا يزال فعلاً ، لم يأت عليه وقت كان مُعْطَلاً عن الفعل .

- وباعتبار النوع والآحاد : ليست قديمة .

مثال النوع : استواء الله على العرش ، نوع من أنواع الفعل ، لا يمكن أن نقول إنه قديم ؛ لأنه لم يكن إلا بعد خلق العرش ، وخلق العرش حادث فيلزم منه أن الاستواء حادث وأنه ليس بقديم .
- وباعتبار الآحاد : هناك ملايين ملايين خلق الله عز وجل لزيد وعمر وبكر مثلاً ، فهذا حادث لاشك خلقه حين خلقه . والأفعال كثيرة نوعها وجنسها ، فالكلام صفة فعل باعتبار آحاده ، وهو صفة ذات باعتبار أصله . وراجع : ما تقدم ص (٧) .

(٢) تنبيه : قال العلامة ابن سحمان رحمه الله :

« اعلم أنا قد قدمنا فيما قبل من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية وكلام تلميذه ابن القيم الذين هم سادات الحنابلة وأئمتهم ما فيه الكفاية ، ولكن لا بد من التنبيه على بعض ذلك ليتبين لك أن نسبة ذلك إلى سلف الأمة وأئمتها من الكذب عليهم ، وإنما هو كلام سلف أئمة أهل البدع والضلال الذين ينتسبون إلى مذهب أهل السنة والجماعة . فمن ذلك : أن شيخ الإسلام ابن تيمية وأبن القيم ذكرا أن مذهب السلف وأئمتها : أن أفعال الله سبحانه وتعالى قديمة النوع حادثة الآحاد وأن الله سبحانه لم يزل متكلاً إذا شاء ولم يزل فاعلاً إذا شاء أو لم يزل الإرادات والكلمات تقوم بذاته شيئاً بعد شيء ونحو ذلك .

فإذا عرفت هذا : تبين لك أن قول الشارح في أفعال الله الاختيارية : « ليس منها شيء » =

(لَكِنْ) إثبات ذلك (بِلَا كَيْفٍ وَلَا تَقْثِيلٍ) بل متابعة « السلف » الكرام .

(رَغْمًا لِأَهْلِ الزَّيْغِ) أي الميل والانحراف عن منهج الحق .

(و) رَغْمًا لِأَهْلِ (التَّعْطِيلِ) من الطوائف الضالة .

(فَمَرَّهَا)^[أ] أي آيات الصفات .

= محدث وإلا كان محلًا للحوادث ، وما حلت به الحوادث فهو حادث ، تعالى الله عن ذلك « ليس هو من كلام السلف وأثمتها ، بل هو من كلام أهل البدع المخالفين للسلف ، كما قال ابن القيم رحمه الله تعالى : « وأما حلول الحوادث فيريدون به أن لا يتكلم بقدرته ومشيتته ولا ينزل كل ليلة إلى سماء الدنيا ولا يأتي يوم القيامة ولا يجيء ولا يغضب بعد أن كان راضيًا ولا يرضى بعد أن كان غضبًا ، ولا يقوم به فعل ألبته ، ولا أمر مجدد بعد أن لم يكن ولا يريد شيئًا بعد أن لم يكن مريدًا له ، فلا يقول له كن حقيقة ولا استوى على عرشه بعد أن لم يكن مستويًا ، ولا يغضب يوم القيامة غضبًا لم يغضب قبله مثله ، ولن يغضب بعده مثله ، ولا ينادي عباده يوم القيامة بعد أن لم يكن مناديًا ، ولا يقول للمصلي إذا قال ﴿ الحمد لله رب العالمين ﴾ حمدني عبدي ، فإذا قال : ﴿ الرحمن الرحيم ﴾ قال : « أثنى علي عبدي » فإذا قال : ﴿ مالك يوم الدين ﴾ قال : « مجدني عبدي » فإن هذه كلها حوادث وهو منزه عن حلول الحوادث » . انتهى .

وقد تقدم كلام شيخ الإسلام ، وفيه الكفاية ، ثم إن من المعلوم - عند من له إلمام بالمعارف والعلوم - أن نزول الله سبحانه وتعالى إلى سماء الدنيا كل ليلة حين يبقى ثلث الليل الآخر وكذلك مجيئه لفصل القضاء بين العباد يوم القيامة لم يكن قديمًا قبل أن يخلق السموات والأرض في الأزبل بل ذلك فيما لم يزل إلى يوم القيامة بمشيئته وقدرته وإرادته كما يشاء أن ينزل وكما يشاء أن يجيء ويأتي على ما يليق بعظمته وجلاله ، ومن تأمل كلام شمس الدين ابن القيم حق التأمل تبين له ما قاله أئمة السلف ، وتبين له أيضًا : ما يقوله أئمة أهل البدع وما تحت ألفاظهم الجملة التي لم ينطق بها كتاب ولا سنة ولم يتكلم بها أصحاب رسول الله ﷺ ولا التابعون ولا من بعدهم من الأئمة المهتدين والله أعلم .

[أ] في « حاشية ابن قاسم على السفارينية » ص (١٨) : « فَمَرَّهَا » .

(كَمَا أَتَتْ فِي الذِّكْرِ) أي القرآن ، والحديث الصَّحِيح .
(مِنْ غَيْرِ تَأْوِيلٍ) لها ، (وَغَيْرِ فِكْرٍ) في معانيها^(١) .

(١) تنبيه : قوله (من غير تأويل وغير فكر) :

○ قال الشيخ عبد الله البابطين رحمه الله :

تقدم الكلام على قول المؤلف رحمه الله في آيات الصفات (أنها قمر كما جاءت) عند قوله (فكل ما جاء من الآيات) . وأما قوله (من غير تأويل وغير فكر) فينبغي أن يُعرف أن التأويل يقع على ثلاثة معان :

الأول : ما اشتهر عند كثير من المتأخرين ، وهو أنه صرف اللفظ عن ظاهره ، وهو صحيح إن كان بدليل وباطل إن كان بغير دليل .

والمعنى الثاني : أنه ما يؤول إليه الأمر ، ومنه قوله تعالى : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ ﴾ ، وقوله عن يوسف قال : ﴿ يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ ﴾ .

والمعنى الثالث : التفسير ، ومنه ما يقوله ابن جرير رحمه الله في مثل القول في تأويل قوله تعالى ، أي في تفسير قوله تعالى .

والمؤلف رحمه الله تعالى إن أراد بنفي التأويل المعنى الأول فصحيح ، فإن أهل السنة لا يَصْرِفُونَ نصوص الصفات عن معناها الظاهر منها بلا دليل .

وأما إن أراد المعنى الثالث : فغير صحيح ، فإن أهل السنة ما زالوا يفسرون أسماء الله تعالى وَيُبَيِّنُوا أَقْسَامَهَا مِنْ غَيْرِ تَكْيِيفٍ وَلَا تَمَثِيلٍ وَكَمْ لَهُمْ مِنْ مُصَنِّفٍ فِي شَرْحِ أَسْمَاءِ اللَّهِ الْحُسْنَى وَبَيَانِ مَعَانِيهَا دُونَ كَيْفِيَّتِهَا .

وأما إن أراد المعنى الثاني من التأويل ، وهو ما يؤول إليه الشيء فهذا فيه تفصيل

- فإن أراد نفي معرفة ما يؤول إليه من الكيفية ، فصحيح ، فإن أحدا لا يعلم كيفية صفات الباري .
- وإن أراد نفي معرفة ما تؤول إليه من المعنى فغير صحيح فإننا نعرف معاني أسماء الله وصفاته وإن كنا لا نحيط بذلك .

وأما قوله : (وغير فكر) فإنه قد صرح في الشرح كما ترى ؛ بأن المراد : وغير فكر في معناها فإن أراد بالمعنى الكيفية وهو بعيد - فصحيح فإننا لن نفكر في الكيفية ، لأن ذلك تفكير فيما لا سبيل إلى الوصول إليه ، فإن الشيء يستحيل معرفته إلا بمشاهدته أو مشاهدة نظيره أو =

* قال « سفيان بن عيينة » : « كل ما وصف الله به نفسه في كتابه فتفسيره قراءته ؛ والشكوت عنه ، ليس لأحد أن يفسره إلا الله ورسوله ﷺ » (١) .

* وسمع « الإمام أحمد » رحمه الله شخصاً يروي « حديث النزول » ويقول : ينزل بغير حركة ولا انتقال ، ولا تغير حال ، فأنكر الإمام أحمد عليه ذلك ، وقال :

= خبر الصادق عنه ، وأما إن أراد بمعناها الوصف اللائق بالله فغير صحيح ، فإننا نفكر في ذلك وتأمله وتعبد لله به .

انظر إلى قوله تعالى ﴿ الحى ﴾ فإننا نفكر في كل معنى جليل ووصف كامل يمكن أن يدل عليه اسم الحى مطابقة أو تضامناً أو التزاماً ، فنثبت لله تعالى ثم إذا نظرنا مرة أخرى إلى مثل قوله تعالى ﴿ العليم الخبير ﴾ أوجب لنا أن نفهم ونفهم معنى العلم فينتج من ذلك مراقبة الله سرّاً وعلناً والخوف منه وأن نخشاه سرّاً وعلناً كما أشار إلى ذلك قوله تعالى ﴿ قل إن الموت الذي تفرون منه فإنه ملاقيكم ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون ﴾ . فتأمل هذا التفريع وهو الإخبار المستلزم للمجازاة أو العفو إذا شاء الله وكان الذنب غير شرك حق تأمله تجده مفرغاً على قوله ﴿ عالم الغيب والشهادة ﴾ يُوجب لك أكبر المراقبة لله . والحاصل : أن التفكير في معاني أسماء الله وصفاته من غير كيف هو ما يعتنقه أهل السنة كما هو معلوم ، طفحت به كتبهم ، صغارها وكبارها مُتونها وشروحها والله أعلم .

(١) رواه الدارقطني في « الصفات » برقم (٦١) ، واللالكائي في « شرح أصول اعتقاد أهل السنة » (٣ / ٤٣١) بلفظ : « كل شيء وصف الله به نفسه في القرآن فقراءته تفسيره ، لا كيف ولا مثل » وإسناده صحيح .

○ تنبيه : قال العلامة ابن سحمان رحمه الله : ما قاله الشارح : (قال سفيان بن عيينة : كل ما وصف الله به نفسه في كتابه فتفسيره قراءته والشكوت عنه ليس لأحد أن يفسره إلا الله ورسوله ﷺ) : فأقول : قد تقدم الكلام على ذلك ، وإنما مقصود السلف بذلك : تأويله وصرفه عن ظاهره . راجع : ما تقدم ص (٤٤ - ٤٧) .

« قُلْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَهُوَ كَانَ أَغْيَرَ عَلَى رَبِّهِ مِنْكَ » (١) .

★★★★

(١) « لوامع الأنوار » (١ / ٢٦١ ، ٢٦٢) .

« وقال ابن البناء في اعتقاد الإمام أحمد : « ولا يقال يعني نزوله تعالى بحركة وانتقال »
« لوامع الأنوار » (١ / ٢٥٠) ، و « لوائح الأنوار » (١ / ٣٤) .

○ تنبيه : قال العلامة ابن سحمان : وأما قوله : (وسمع الإمام أحمد رحمه الله شخصاً يروي حديث النزول ويقول : ينزل بغير حركة ولا انتقال ، ولا تغير حال . فأنكر الإمام أحمد عليه ذلك وقال : قل كما قال رسول الله ﷺ ، فهو كان أغير على ربه منك) فأقول : نعم قد كان أحمد ينكر هذه الألفاظ التي لم يأت بها كتاب ولا سنة ، ولا نطق بها أصحاب رسول الله ﷺ ، ولا من بعدهم من التابعين ، وكان يحب السكوت عن ذلك كما قدمنا ذلك عنه في « الحد » .

ولأئمة السلف ومنهم أحمد كلام في الحركة والانتقال ، فذكر من ذلك ما يتبين به صحة مذهب السلف ، وبطلان ما خالفهم من كلام أهل البدع :

« قال شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه في « العقل والنقل » بعد كلام طويل قال فيه : « والفعل صفة كمال لا صفة نقص كالكلام والقدرة وعدم الفعل صفة نقص كعدم الكلام وعدم القدرة فدل العقل على صحة ما دلَّ عليه الشرع وهو المطلوب ، وكان الناس قبل أبي محمد بن كلاب صنفين ، فأهل السنة والجماعة يُثبتون ما يقوم بالله تعالى من الصفات والأفعال التي يشاؤها ويقدر عليها والجهمية من المعتزلة وغيرهم تنكر هذا وهذا ، فأثبت ابن كلاب قيام الصفات اللازمة به ونفى أن يقوم به ما يتعلق بمشيئته وقدرته من الأفعال وغيرها ووافقه على ذلك أبو العباس القلانسي وأبو الحسن الأشعري وغيرهما ، وأما الحارث المحاسبي فكان ينتسب إلى قول ابن كلاب ، ولهذا أمر أحمد بهجره ، وكان أحمد يحذر من ابن كلاب وأتباعه ، ثم قيل عن الحارث : أنه رجع عن قوله ، وقد ذكر الحارث في كتاب « فهم القرآن » عن أهل السنة في هذه المسألة قولين ، ورجح قول ابن كلاب ، وذكر ذلك في قوله تعالى : ﴿ وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون ﴾ وأمثال ذلك .

وأئمة السنة والحديث على إثبات النوعين وهو الذي ذكره عنهم من نقل مذهبهم كحرب الكرمانني وعثمان بن سعيد الدارمي وغيرهما بل صرح هؤلاء بلفظ الحركة وأن ذلك =

= هو مذهب أئمة السنة والحديث من المتقدمين والمتأخرين ، وذكر حرب الكرمانى قول من لقيه من أئمة السنة كأحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه وعبد الله بن الزبير الحميدى وسعيد ابن منصور وقال عثمان بن سعيد وغيره : إن الحركة من لوازم الحياة فكل حي متحرك وجعلوا نفي هذا من أقوال الجهمية نفاة الصفات الذين اتفق السلف والأئمة على تضليلهم وتبديعهم ، وطائفة أخرى من السلفيين كنعيم بن حماد الخزازى والبخارى صاحب الصحيح وأبي بكر بن خزيمة وغيرهم كأبي عمر بن عبد البر وأمثاله يثبتون المعنى الذى يثبتونه هؤلاء ، ويسمون ذلك فعلاً ونحوه لكن ينعون من إطلاق لفظ الحركة لكونه غير مأثور ، وأصحاب أحمد منهم من يوافق هؤلاء كأبي بكر عبد العزيز وأبي عبد الله بن بطة وأمثالهما ، ومنهم من يوافق الأولين كأبي عبد الله ابن حامد وأمثاله ... » ثم ذكر كلاماً طويلاً .

« إلى أن قال : » وقال أبو محمد حرب بن إسماعيل الكرمانى فى مسائله المعروفة التى نقلها عن أحمد وإسحاق وغيرهما ، وذكر معهما من الآثار عن النبى ﷺ والصحابة وغيرهم ما ذكر ... » . إلى أن قال : « وأدركت من أدركت من علماء أهل العراق والحجاز والشام وغيرهم عليها فبين خالف شيئاً من هذه المذاهب أو طعن فيها أو عاب قائلها ، فهو مبتدع خارج من الجماعة زائغ عن منهج السنة ، وسبيل الحق ، وهو مذهب أحمد وإسحاق بن إبراهيم بن مخلد وعبد الله بن الزبير الحميدى وسعيد بن منصور وغيرهم ممن جالسنا وأخذنا عنهم العلم ... » .

وذكر الكلام فى الإيمان ، والقدر ، والوعيد ، والإمامة ، وما أخبر به الرسول ؛ من أسرار الساعة ، وأمر البرزخ والقيامة ، وغير ذلك إلى أن قال : « وهو سبحانه بائن من خلقه لا يخلو من علمه مكان ولله عرش ، وللعرش حملة يحملونه ، وله حد الله أعلم بحده ، والله على عرشه عز ذكره وتعالى جده ولا إله غيره ، والله تعالى سميع لا يشك ، بصير لا يرتاب ، عليم لا يجهل ، جواد لا يخل ، حلیم لا يعجل ، حفيظ لا ينسى ، يقظان لا يسهو ، رقيب لا يغفل ، يتكلم ويتحرك ، ويسمع ويصير وينظر ، ويقبض ويسط ، ويحب ويكره ويغض ، ويرضى ويسخط ويغضب ، ويرحم ويعفو ويغفر ، ويعطي ويمنع ، وينزل كل ليلة إلى سماء الدنيا كيف شاء ، وكما شاء » ليس كمثله شيء وهو السميع البصير » ... » .

إلى أن قال : « ولم يزل متكلماً عالماً » فتبارك الله أحسن الخالقين » إه . والمقصود : أنه ذكر عن أئمة السلف فى أفعال الله الاختيارية التى تتعلق بمشيئته وقدرته =

.....

= وإرادته الحركة فليس لنا أن نعدل عن قولهم ونأخذ بمذاهب أهل البدع وآرائهم .

* وقال شيخ الإسلام أيضا في « العقل والنقل » : « وقال عثمان بن سعيد الدارمي في كتابه المعروف بـ « نقض عثمان بن سعيد ، على المريسي الجهمي العنيد ، فيما افترى على الله في التوحيد » قال : « وأدعى المعارض أيضا أن قول النبي ﷺ : إِنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَمْضِي ثُلُثُ اللَّيْلِ فيقول : هل من مستغفر ؟ هل من تائب ؟ هل من داع ؟ قال : وأدعى أن الله لا ينزل بنفسه إنما يَنْزِلُ أمره وَرَحْمَتُهُ وهو على العرش وبكل مكان من غير زوال ؛ لأنه الحي القيوم ، والقيوم بزعمه من لا يزول .

قال : فيقال لهذا المعارض : وهذا أيضا من حجج النساء والصبيان ، ومن ليس عنده بيان ، ولا لمذهبه برهان ؛ لأن أمر الله ورحمته ينزل في كل ساعة ووقت وأوان ، فما بال النبي ﷺ يحد لنزوله الليل دون النهار ، ويوقت من الليل شطره والأسحار ، أفأمره ورحمته يدعوان العباد إلى الاستغفار ، أو يقدر الأمر والرحمة أن يتكلما دونه فيقولوا : « هل من داع فأجيبه ؟ هل من مستغفر فأغفر له ؟ هل من سائل فأعطيه ؟ » .

فإن أقررت مذهبك ، لزمك أن تدعي أن الرحمة والأمر هما اللذان يدعوان العباد إلى الإجابة والاستغفار بكلامهما دون الله ، وهذا مُحَال عند السفهاء ، فكيف عند الفقهاء ؟

قد علمتم ذلك ولكن تُكَايرون ، وما بال رحمته وأمره ينزلان من عنده شطر الليل ، ثم يمكنان إلى طلوع الفجر ثم يرفعان ؛ لأن رفاعة رَأَوِيه يقول في حديثه : « حتى ينفجر الفجر » .

قد علمتم إن شاء الله تعالى أن هذا التأويل باطل ، ولا يقبله إلا جاهل .

وأما دعواك أن تفسير القيوم الذي لا يزول عن مكانه ولا يتحرك ؛ فلا يُقْبَل منكم هذا التفسير إلا بأثر صحيح مأثور عن رسول الله ﷺ ، أو عن بعض أصحابه أو التابعين ؛ لأن الحي القيوم يفعل ما شاء ، ويتحرك إذا شاء ، ويهبط ويرتفع إذا شاء ، ويقبض ويبسط ويقوم ويجلس إذا شاء ؛ لأن أمانة ما بين الحي والميت التحرك ، كل حي متحرك لا محالة ، وكل ميت غير متحرك لا محالة .

ومن يلتفت إلى تفسيرك ، وتفسير صاحبك ، مع تفسير نبي الرحمة ، ورسول رب العزة ؟ إذ فُسِّرَ نزوله مشروحا منصوفا ، ووَقَّتَ لنزوله وقتا مخصوصا ، لم يدع لك ولا صاحبك فيه لعبا ولا عويضا . انتهى . والله أعلم .

○ ولما فرغ من ذكر : « ما يجب لله من الأسماء والصفات » ، شرع في ذكر : « ما يستحيل في حقه تعالى » فقال :

٥٢- وَيَسْتَحِيلُ الْجَهْلُ وَ « الْعَجْزُ » كَمَا

قَدْ اسْتَحَالَ « الْمَوْتُ » حَقًّا وَ « الْعَمَى »

٥٣- فَكُلُّ « نَقْصٍ » قَدْ تَعَالَى اللَّهُ

عَنْهُ فَيَا بُشْرَى لِمَنْ وَالَاهُ

الشرح

قوله : (وَيَسْتَحِيلُ) أي في حقه تعالى أزداد الصفات التي اتَّصَفَ بها سبحانه .

○ فمن ذلك : (الْجَهْلُ) الذي هو ضد العلم .

○ (وَالْعَجْزُ) الذي هو ضد القدرة .

○ (كَمَا) أنه (قَدْ اسْتَحَالَ) في حقه تعالى (الْمَوْتُ) الذي هو ضد الحياة (حَقًّا) مصدر منصوب بفعل محذوف تقديره أحق ذلك حقًّا .

○ (وَ) يستحيل (الْعَمَى) الذي هو ضد البصر .

وكذا « الصَّمَم » الذي هو ضد السمع .

و « الْبُكْم » الذي هو ضد الكلام .

و « الْفَنَاء » الذي هو ضد البقاء .

و « العَدَم » الذي هو ضد الوجود .

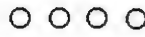
و « الفقر » الذي هو ضد الغنى .

و « المماثلة للحوادث » المنفية في قوله تَعَالَى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ [الشورى : ١١] .

(فَكُلُّ نَقْصٍ) من هذه الأوصاف (قد تَعَالَى) وَتَنَزَّهَ (الله عنه)
لأن له الكمال المطلق .

(فَيَا بَشَرُيْ) احضري (لـ) كُلِّ (مَنْ) أي شخص من أهل السُّنَّة
والجماعة .

قَدْ (وَالْآه) الله ، أَوْ قَدْ وَالَيْ هو الله . أي : اتخذهُ وَلِيًّا معتمدًا عليه
ومفوضًا أمره إليه .



في ذكر الخلاف في صحة إيمان المقلد في العقائد
وفي جوازه وعدمه

- ٥٤- وَكُلُّ مَا يُطَلَّبُ فِيهِ الْجَزْمُ
فَمَنْعَ « تَقْلِيدِ » بِذَلِكَ حَتْمٌ
٥٥- لِأَنَّهُ لَا يُكْتَفَى بِالظَّنِّ
لِلَّذِي الْحِجْبُ فِي قَوْلِ « أَهْلِ الْفَنِّ »

الشرح

قوله : (وَكُلُّ مَا) أي اعتقاد (يُطَلَّبُ فِيهِ) أو في ذلك الاعتقاد ،
من معرفة الله تعالى ، وما يجب له ، وما يستحيل عليه ، وما يجوز .
(الْجَزْمُ) أي بأن يجزم به جزماً لا يحتمل مُتَعَلِّقُهُ النقيض عنده ، لو
قدره في نفسه ، فإن طابق الواقع فهو اعتقاد صحيح ، وإلا فاسد .
وما كان من هذا الباب (فَمَنْعَ تَقْلِيدِ) وهو لُغَةٌ : وضع الشيء في
العنق حال كونه مُحِيطاً به ، وذلك الشيء يسمى قلادة .
وعُرفاً : أَخَذَ مَذْهَبَ الْغَيْرِ .

يعني : اعتقاد صِحَّتِهِ وَاتِّبَاعَهُ عَلَيْهِ بلا دليل فإن أخذه بالدليل ، فليس
بمقلد له ، ولو وافقه ، فالرجوع إلى قوله ﷺ ليس بتقليد ، كما سيأتي

بيانه آخر الكتاب^(١) .

(بِذَاكَ) أي بما يطلب فيه الجزم (حَثْم) أي لازم .

* قال علماؤنا وغيرهم : « يَحْرُمُ التقليد في معرفة الله تعالى ، وفي التوحيد والرسالة ، وكذا في أركان الإسلام الخمسة مما تواتر واشتهر » .
(لأنه) أي الأمر والشأن (لا يكتفى) في الأصول الدينية ومعرفة الله تعالى (بِالظَّن) الذي يفيد التقليد .

و « الظن » : هو ترجيح أحد الطرفين على الآخر . فالراجع^[١] : هو الظن والمرجوح^[٢] : هو الوهم ، فلا يكتفى به في أصول الدين .
(لِذِي الْحِجَلِ) أي صاحب العقل والفتنة (فِي قَوْلِ أَهْلِ الْفَنِّ) من الأئمة .
* قال ابن حمدان^[ب] : « إن كل ما يُطْلَبُ فيه الجزم ، يمتنع التقليد فيه وإلا أخذ فيه بالظن ، لأنه لا يفيد ، وإنما يفيد دليل قطعي »^(٢) .
* وقال في « شرح مختصر التحرير » : « وأجازه - يعني التقليد في أصول الدين جمع »^(٣) .

(١) راجع : ما سيأتي ص (٤٠١) .

(٢) « لواع الأنوار » (١ / ٢٦٨) . (٣) المصدر السابق .

[أ] في ط : « الهندية » و « المدني » : « الراجع » ، « المرجوع » والتصويب من « لواع الأنوار » (١ / ٢٦٩) .
[ب] في ط : « الهندية » و « المدني » : « ابن أحمد » والتصويب من « لواع الأنوار » (١ / ٢٦٨) حيث قال : « قال العلامة ابن حمدان في « نهاية المبتدئين » له . وهو أحمد بن حمدان بن شبيب بن حمدان الحراني الحنبلي نجم الدين أبو عبد الله الفقيه الأصولي الأديب نزيل القاهرة وصاحب التصانيف الثائعة من كنه : نهاية المبتدئين في أصول الدين ، والمقنع في أصول الفقه ، والرعاية الكبرى ، والرعاية الصغرى في الفقه ، وصفة المفتي والمستفتي ، وغيرها توفي سنة ٦٩٥ هـ . ترجمته في « ذيل طبقات الحنابلة » (٢ / ٣٣١) ، و « شذرات الذهب » (٥ / ٤٢٨) .

« وقال ابن مفلح : « وأجازه بعض الشافعية لإجماع السلف على قبول الشهاداتين من غير أن يقال لقائلها نظرت » ^(١) .

○ وإلى هذا أشار بقوله :

٥٦- وَقِيلَ يَكْفِي الْجَزْمُ « إِجْمَاعًا » بِمَا

يُطْلَبُ فِيهِ عِنْدَ بَعْضِ الْعُلَمَاءِ

٥٧- فَالْجَازِمُونَ مِنْ عَوَامِّ الْبَشَرِ

فَمُسْلِمُونَ عِنْدَ « أَهْلِ الْأَثَرِ »

الشرح

قوله (وَقِيلَ يَكْفِي) أي في أصول الدين (الْجَزْمُ) ولو تقليدًا .

(إِجْمَاعًا بـ) كل (ما) أي حكيم .

(يُطْلَبُ فِيهِ) أي في ذلك المطلوب من أصول الدين (عِنْدَ بَعْضِ

الْعُلَمَاءِ) من الحنابلة ، والشافعية وغيرهم ^(٢) .

(١) « لوامع الأنوار » (١ / ٢٦٨) .

(٢) وهذا القول هو الصحيح ، فإن الله أحال على سؤال أهل العلم في مسألة من مسائل الدين التي يجب فيها الجزم فقال : ﴿ وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون ﴾ ، وقال عز شأنه ﴿ فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك ﴾ يسألهم ليرجع إليهم ، وإذا كان هذا الخطاب للرسول ولم يشك ، فنحن إذا شككنا في شيء من أمور الدين نرجع إلى الذين يقرؤون الكتاب من أهل العلم لناخذ مما يقولون . وهذا عام يشمل مسائل العقيدة .. مستفاد من « شرح ابن عثيمين للسفارينية » .

(فَالْجَازِمُونَ) حينئذ بعقدهم ولو تقليدًا (مِنْ عَوَامِّ الْبَشَرِ) الذين ليسوا بأهل للنظر والاستدلال (ف) على الصواب ؛ هم (مُسْلِمُونَ عِنْدَ أَهْلِ الْأَثَرِ) وأكثر النظار^[١]، وإن عجزوا عن بيان ما لا يتم الإسلام إلا به .

* قال ابن حامد : « لا يشترط أن يجزم عن دليل ، يعني : بل يكفي الجزم ولو عن تقليد »^(١) .

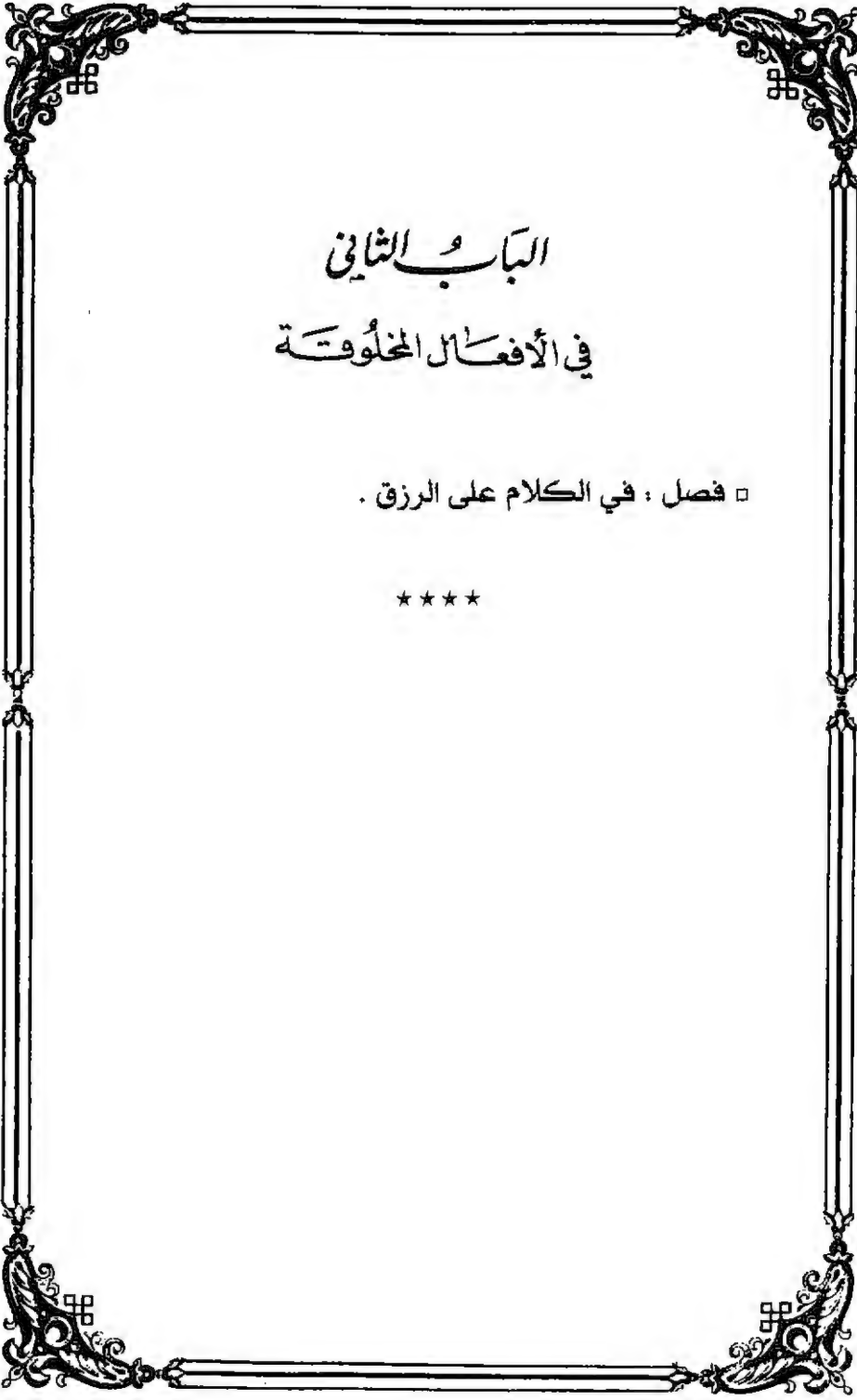
* وقال النووي : « الآتي بالشهادتين مؤمن حقًا ، وإن كان مُقلِّدًا على مذهب المحققين والجماهير من السلف والخلف ؛ لأنه ﷺ اكتفى بالتصديق بما جاء به ، ولم يشترط المعرفة بالدليل »^(٢) .

قلت : وهو القدوة ، وبه ﷺ الأسوة .

وأيضًا : فإننا لو ألزمنا العامي منع التقليد والتزام الأخذ بالاجتهاد لألزمناه بما لا يطيق وقد قال تعالى ﴿ لا يكلف الله نفسًا إلا وسعها ﴾ . فالصواب المجزوم به أن ما يُطلب فيه الجزم يكتفى فيه بالجزم سواء عن طريق الدليل أو عن طريق التقليد . من « شرح ابن عثيمين للسفارينية » .
(١) « لوامع الأنوار » (١ / ٢٦٩) .

(٢) وقال النووي في الكلام على حديث : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ، ويؤمنوا بي وبما جئت به .. » : « وفيه دلالة ظاهرة لمذهب المحققين والجماهير من السلف والخلف أن الإنسان إذا اعتقد دين الإسلام اعتقادًا جازمًا لا تردد فيه كفاه ذلك ، وهو مؤمن من الموحدين ، ولا يجب عليه تعلم أدلة المتكلمين ومعرفة الله تعالى بها خلافاً لمن أوجب ذلك وجعله شرطاً في كونه من أهل القبلة ، وزعم أنه لا يكون له حكم الإسلام إلا به ، وهذا المذهب هو قول كثير من المعتزلة وبعض أصحابنا المتكلمين ، وهو خطأ ظاهر ، فإن المراد بالتصديق الجازم وقد حصل ؛ ولأن النبي ﷺ اكتفى بالتصديق بما جاء به ﷺ ولم يشترط المعرفة بالدليل فقد تظاهرت بهذا أحاديث في الصحيحين يحصل مجموعها التواتر بأصلها والعلم القطعي » إهـ . « شرح مسلم » للنووي (١ / ٢١٠ ، ٢١١)

[١] في ط : الهندية « و » المدني : « النظر » والتصويب من « لوامع الأنوار » (١ / ٢٦٩) .

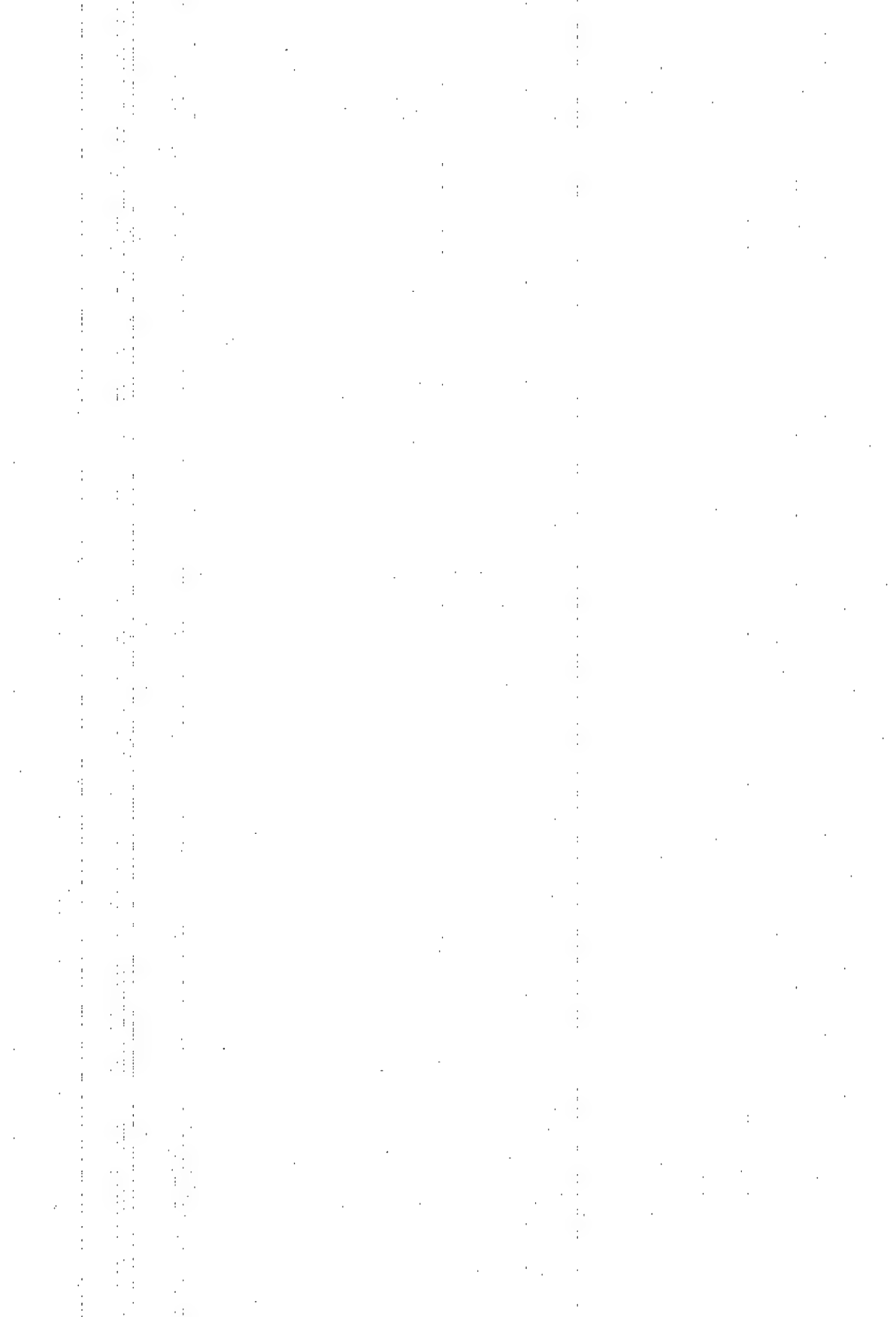


الباب الثاني

في الأفعال المخلوطة

□ فصل : في الكلام على الرزق .

★★★★



الباب الثاني

في الأفعال المخلوقة^(١) [١]

٥٨- وَسَائِرُ الْأَشْيَاءِ غَيْرُ الذَّاتِ
وَعَیْرَ مَا « الْأَسْمَاءِ » وَ « الصِّفَاتِ »

٥٩- مَخْلُوقَةٌ لِرَبِّنَا مِنَ الْعَدَمِ
وَضَلَّ مَنْ أَتْنَى عَلَيْهَا بِالْقِدَمِ

الشرح

قوله : (وَسَائِرُ) أي بقية^(٢) (الْأَشْيَاءِ) جمع شيء .

(١) تنبيه : قوله : (الأفعال المخلوقة) :

الأول أن يقول : « الأشياء المخلوقة » ؛ لأن قوله : « في الأفعال المخلوقة » توهم أن يكون المراد بذلك أفعال الله ، وأفعال الله ليست مخلوقة . فالمخلوق هو المفعول ، وأما الفعل فهو صفة الله ، وصفات الله ليست بمخلوقة فالأشياء المخلوقة ، كل الأشياء ، يعني كل ما عدا الخالق فهو مخلوق من الأعيان والصفات والزمان والمكان وكل شيء ، فكل ما عدا الخالق فهو مخلوق ﴿ الحمد لله رب العالمين ﴾ فالرب غير مخلوق والعالم مخلوق . من « شرح ابن عثيمين للسفارينية » .

(٢) ذهب الشيخ ابن عثيمين في « شرحه للسفارينية » إلى أن « سائر » هنا بمعنى : جميع . وقال : لا يصح أن تكون بمعنى باقي ، مأخوذة من السور وهو الجدار المحيط بالبيت خلافاً للشارح وللشافريني (١ / ٢٧٦) حيث قرأ : أنها بمعنى : باقي ، مأخوذة من السور ، وهو بقية الشراب .

[١] العنوان مضاف من « لوامع الأنوار » ، (١ / ٣٤٣) .

(وَ) غير (الصِّفَاتِ) « الذاتية » و « الخبرية » و « الفعلية » .

(مَخْلُوقَةٌ لِرَبِّنَا) تبارك وتعالى (مِنْ الْعَدَمِ) مسبوقة به .

(وَضَلَّ) عن الصراط المستقيم (مَنْ أَتْنَى عَلَيْهَا) أي على سائر الأشياء بأن وصفها (بِالْقَدَمِ)^(١) فقد أخبر تعالى أنه ﴿ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾ [الفرقان : ٥٩] .

* وفي « صحيح مسلم » عن عبد الله بن عمرو مرفوعاً : « إِنَّ اللَّهَ قَدَّرَ مَقَادِيرَ الْخَلَائِقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ »^(٢) . أي : قَدَّرَ مقادير الخلائق التي خلقها في ستة أيام إلى أن يدخل أهل الجنة ، الجنة ، وأهل النار ، النار .

كما في « الشُّنَنَ » عن النبي ﷺ أنه قال : « أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ ، فَقَالَ : اكْتُبْ . قَالَ : وَمَا أَكْتُبُ ؟ قَالَ : مَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ »^(٣) .

وهذا هو التقدير المذكور في قوله : « مقادير الخلائق » .

(١) تنبيه : قوله (ضل من أتى عليها بالقدم) :

إن أراد من أتى عليها بالنوع ، فليس بصحيح ، وإن أراد من أتى عليها بالشخص بالعين ، فهذا صحيح ما من شيء من المخلوقات يكون قديماً ، ليس له أول أبداً . من « شرح ابن عثيمين للسفارينية » .

(٢) مسلم (٢٦٥٣) (١٦) .

(٣) حديث صحيح : رواه أحمد (٣١٧ / ٥) وأبو داود (٤٧٠٠) والترمذي (٢١٥٥) ،

(٣٣١٩) وقال : حديث حسن غريب من حديث عبادة بن الصامت ، وهو حديث صحيح راجع : طرقه وشواهده في « تخریج السنة » لابن أبي عاصم « للألباني (١ / ٤٨ ، ٤٩) .

٦٠- وَرَبُّنَا يَخْلُقُ بِإِخْتِيَارٍ

مِنْ غَيْرِ حَاجَةٍ وَلَا اضْطِرَارٍ

٦١- لَكِنَّهُ لَا يَخْلُقُ الْخَلْقَ سُدى

كَمَا أَتَى فِي النَّصِّ فَاتَّبِعِ الْهُدَى

الشرح

قوله : (وَرَبُّنَا) تبارك وتعالى .

(يَخْلُقُ) أي ما شاء من المخلوقات (بِإِخْتِيَارٍ) منه تعالى ، كما هو مذهب سلف الأمة وأئمتها ، فهو تعالى لم يَزَلْ فاعلاً لما يشاء ، وأنه تقوم بذاته الأمور الاختيارية ، وأنه تعالى لم يَزَلْ مُتَّصِفًا بصفاته الذاتية والفعلية ، فلم يُحْدِثْ لَهُمْ اسم من أسمائه ، ولا صفة من صفاته ، فيخلق سبحانه المخلوقات ، ويُحْدِثُ الحوادث ، بعد أن لم تُكُنْ^(١) .

(مِنْ غَيْرِ حَاجَةٍ) منه تعالى .

(وَلَا اضْطِرَارٍ) عليه ؛ فلا حاجة باعثة له سبحانه على خلقه

(١) قال الإمام الطحاوي : « ما زال بِصِفَاتِهِ قَدِيمًا قبل خلقه ، لم يَزِدْذْ بكونهم شيئًا لم يكن قبلهم من صفته ، وكما كان بصفاته أزليًا ، كذلك لا يزال عليها أبدًا . ليس بعد خلق الخلق استنفاد اسم الخالق ، ولا ياخذات البرية استفاد اسم الباري . له معنى الربوبية ولا مربوب ، ومعنى الخالق ولا مخلوق ، وكما أنه مُخَيِّي الموتى بعدما أحيا استحقَّ هذا الاسم قبل إحيائهم ، كذلك استحق اسم الخالق قبل إنشائهم » إهـ . « العقيدة الطحاوية » ص (١٧) .

للمخلوقات ، ولا مُكْرِه له عليها ، بل خلق المخلوقات ، وأمر بالمأمورات
لمحض المشيئة وصرف الإرادة .

(لَكِنَّهُ) تَعَالَى (لَا يَخْلُقُ الْخَلْقَ سُدَى) أي : هَمَلًا بلا أمر ، ولا
نهي ، ولا حكمة ، بل خلق المخلوقات ، وأمر بالمأمورات لحكمة
محمودة ، وإن تَقَاصَرَتْ عنها عقول البشر .

(كَمَا أَتَى فِي النَّصِّ) القرآني ، والسنة النبوية : أن الله تَعَالَى لا يفعل
إلا لحكمة ، وعِلْم ، وهو العليم الحكيم .

* قال تَعَالَى : ﴿ أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدَى ﴾ [القيامة : ٣٦] .
* وقال تَعَالَى : ﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا
تُرْجَعُونَ ﴾ فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ
الْكَرِيمِ ﴿ [المؤمنون : ١١٥ ، ١١٦] .

فَنَزَّهَ سبحانه نفسه ، وباعدها عن هذا الحُسْبَان ، وأنه تَعَالَى مُتَعَالٍ عنه فلا
يليق به ؛ لِقُبْحِهِ ، ومنافاته الحكمة . فإثبات العلة والحكمة لأفعاله ؛ هو
الحق الحقيق بالاتباع . وقد حكاه « ابن قاضي الجبل » عن إجماع السلف .
(فَاتَّبِعِ الْهُدَى) بِالْتَّمَسْكَ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ ، واقتفاء السلف الصالح
ولا تجحد لحكمة الله ، فهو الحكيم القدير ^(١) .

★★★★

(١) راجع : في الكلام على إثبات الحكمة والتعليل والرد على المخالفين كتاب : « شفاء العليل في
مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل » لابن القيم ؛ فهو من أنفس ما كُتِبَ في هذا الباب .

٦٢- أَفْعَلْنَا مَخْلُوقَةً لِلَّهِ

لَكِنَّهَا كَسَبْنَا يَا إِلَهِي

٦٣- وَكُلُّ^[أ] مَا يَفْعَلُهُ الْعِبَادُ

مِنْ طَاعَةٍ أَوْ ضِدِّهَا مُرَادُ

٦٤- لِرَبِّنَا مِنْ غَيْرِ مَا اضْطَرَّارٍ

مِنْهُ لَنَا فَافْهَمْ وَلَا تُتَمَارِ

الشرح

قوله : (أَفْعَلْنَا) أي معشر العباد جميعها (مَخْلُوقَةً لِلَّهِ) كما قال تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ [غافر : ٦٢] .

* قال العلماء : اتفق السلف قبل ظهور البدع والأهواء ، على أن الخالق هو الله لا سواه ، وأن الحوادث كلها حادثة بقدرة الله تعالى ، من غير فرق بين ما يتعلق بقدرة العبد ، وبين ما لا يتعلق بها .

فهي مُقَدَّرَةٌ بِقُدْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى اختراعاً ، وبقدرة العبد على وجه آخر أشار إليه بقوله : (لَكِنَّهَا) أي أفعالنا (كَسَبْنَا) معشر الخلق .

* قال العلامة « ابن حِمْدَان »^[ب] : « الْكَسَبُ ؛ هو ما خلقه الله في

[أ] في « حاشية ابن قاسم على السفارينية » ص (٢١) : « مُكُلُّ » .

[ب] في ط : « المدني » ؛ « حمد » ، والتصويب من « الهندية » و « لوامع الأنوار » (١ / ٢٩١) .

محل قدرة المكتسب ، على وفق إرادته في كسبه .

* وقال شيخ الإسلام : « الكسب عند القائل به ؛ عبارة عن اقتران المقدور بالقدرة الحادثة ، والخلق هو المقدور بالقدرة القديمة » (١)

ومن جملة ما فُرقَ به بين الكسب والخلق :

- أن الكسب ؛ وقع بآلة . والخلق ؛ لا بآلة .

- والكسب ؛ يصح انفراد القادر به . والخلق ؛ يصح .

* قال علماء الشنّة : « وللعباد أفعال اختيارية ، يثابون بها ، إن كانت طاعة ، ويُعاقبون عليها إن كانت معصية » .

* ولشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله رسالة مفردة في « الكلام على الإرادة والأمر » وغير ذلك ، قال فيها : « ومما ينبغي أن يُعلم : أنَّ مذاهب سلف الأمة - مع أن قولهم : الله خالق كل شيء ، وربه ومليكه ، وأنه ما شاء كان ، وما لم يشأ لم يكن ، وأنه على كل شيء قدير ، وأنه هو الذي خلق العبد هَلُوعًا ، إذا مسّه الشر جزوعًا ، وإذا مسّه الخير منوعًا ، ونحو ذلك - أن العبد فاعل حقيقة ، وله مشيئة وقدرة ، قال تعالى : ﴿ لِمَن شَاءَ مِنْكُمْ أَن يَسْتَقِيمَ ﴾ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿ [التكويد : ٢٨ ، ٢٩] » (٢) .

(١) رسالة : « أقوم ما قيل في المشيئة والحكمة والقضاء والقدر والتعليل وبطلان الجبر والتعطيل »

ضمن « مجموع الرسائل والمسائل » لشيخ الإسلام ابن تيمية (٢ / ٣١٥ ، ٣١٦)

(٢) المصدر السابق (٢ / ٣١٥) .

قوله : (يَا لَاهِي) تكملة للبيت ، وفيه : إشارة إلى الحث على المبادرة في الطاعات .

(وَكُلُّ مَا) أي فعل (يَفْعَلُهُ الْعِبَادُ مِنْ طَاعَةٍ) وهي مُتَعَلِّقُ الْمَدْح فِي الْعَاجِل ، والثواب في الآجل .

(أَوْ ضِدَّهَا) أي وكل ما يفعلونه من ضد الطاعة وهي المعصية ، يعني ما فيه ذم في العاجل ، وعقاب أو لوم في الآجل .

(مُرَادُ لِرَبَّنَا) تَعَالَى : أي داخل تحت إرادته ومشيئته^(١) ، فما شاء

(١) تنبيه : قوله : (تحت إرادته ومشيئته) :

○ قال العلامة ابن سحمان رحمه الله :

« اعلم وفقك الله : أن الشارح والناظم أطلقا لفظ الإرادة من غير تفصيل ولا بيان ، وهو كلام مجمل موهم من جنس ما تقدم من الألفاظ التي نبهنا عليها من كلام أهل البدع فإن الظاهر من هذا اللفظ الذي أطلقه الشارح والناظم ، إنما يُرَادُ به الإرادة الكونية القدرية ، وفي المسألة تفصيل قد ذكره المحققون من أهل العلم ؛ لأن الإرادة إرادتان : إرادة كونية قدرية ، وإرادة دينية شرعية . وبيان ذلك : بما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه في « منهاج السنة » حيث قال : « الوجه الثالث : طريقة الأئمة الفقهاء وأهل الحديث وكثير من أهل النظر وغيرهم : أن الإرادة في كتاب الله نوعان :

١- إرادة تتعلق بالأمر . ٢- وإرادة تتعلق بالخلق .

فالإرادة المتعلقة بالأمر : أن يريد من العبد فعل ما أمر به .

وأما إرادة الخلق : فأن يريد ما يفعله هو .

فإرادة الأمر ؛ هي المتضمنة للمحبة والرضا ؛ وهي الإرادة الدينية .

والإرادة المتعلقة بالخلق ؛ هي المشيئة ؛ وهي الإرادة الكونية القدرية .

فالأولى : كقوله تعالى : ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾ ، وقوله ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ

لَكُمْ ﴾ إلى قوله ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يَخَفِّفَ عَنْكُمْ ﴾ ، وقوله ﴿ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ =

كان ، وما لم يشأ لم يكن ، وهو على كل شيء قدير .

= ولكن يريد ليطهركم ﴿ الآية . وقوله ﴿ إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ﴾ الآية والثانية : كقوله تعالى ﴿ فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً ﴾ ، وقوله ﴿ ولا ينفعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم ﴾ ومن هذا النوع قول المسلمين : ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ، ومن الأول كقولهم لمن يفعل القبائح هذا يفعل ما لا يريد الله منه فإذا كان كذلك فالكفر والفسوق والعصيان ليس مؤزداً للرب عز وجل بالاعتبار الأول ، والطاعة موافقة لتلك الإرادة وموافقة للأمر المستلزم لتلك الإرادة ، فأما موافقة مجرد النوع الثاني فلا يكون به مطيعاً ، وحينئذ فالنبي يقول له : إن الله يغيض الكفر ولا يحبه ولا يرضاه لك أن تفعله ولا يريد به هذا الاعتبار ، والنبي ﷺ يأمر بالإيمان الذي يحبه الله ويرضاه له ويريد به هذا الاعتبار ... ثم ذكر كلاماً طويلاً في « منهاج السنة » في الجزء الثاني من « المجلد الأول » في صفحة « اثنين وعشرين » فمن أراد الوقوف عليه فليراجعه في محله .

* وقال أيضاً رحمه الله تعالى في موضع آخر : وقد قسم الإرادة أربعة أقسام فقال رحمه الله : الأول : ما تعلقت به الإرادتان ، وهو ما وقع في الوجود من الأعمال الصالحة ، فإن الله تعالى أزادها إرادة دين وشرع ، فأمر به وأحبه ورضيه ، وأزاد إرادة كون فوقع ولولا ذلك لما كان . الثاني : ما تعلقت به الإرادة الدينية فقط وهو ما أمر الله به من الأعمال الصالحة فعصى ذلك الأمر الكفار والفجار فتلك كلها إرادة دين وهو يحبها ويرضاها لو وقعت ولم تقع . الثالث : ما تعلقت به الإرادة الكونية فقط ، وهو ما قدره وشاءه من الحوادث التي لم يأمر بها كالمباحات والمعاصي ، فإنه لم يأمر بها ولم يرضها ولم يحبها إذ هو لا يأمر بالفحشاء ولا يرضى لعباده الكفر ولولا مشيئته وقدرته وخلقه لما كانت ولما وجدت فإن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن .

الرابع : من أقسام الإرادة ، الذي لم تتعلق به هذه الإرادة ولا هذه ، فهذا ما لم يكن من أنواع المباحات والمعاصي . انتهى .

إذا تبين لك هذا : فاعلم أن قول الناظم والشارح يوافق ما قالته القدرية الجبرية حين ردوا ما قالته القدرية النفاة لما أنكروا القدر وزعموا أن الأمر أئف ، فقابلهم أولئك بالقول بالجبر ، وأنهم لا يخرجون عن قدره وقضائه نظراً منهم إلى أن الأمر كائن بمشيئة الله وقدره ، وأن ما شاء =

(مِنْ غَيْرِ مَا اضْطَرَّارٍ) من باب الافتعال ، أُبْدِلَت التاء طاء ، كما تقرر في محله . و « ما » : زائدة لتأكيد النفي .

(مِنْهُ) تَعَالَى (لَنَا) معشر العباد ، بل خلق فينا قُدْرَةً ، وأقدرنا على إيقاع أفعالنا بالإذن منه ، فَلِقُدْرَةِ العبد تأثير في إيجاد فعله ، لا بالاستقلال ، بل بالإعانة والتَّمْكِين .

○ ولله در الإمام « أبي الخطاب » فما أحسن قوله ^(١) :

قَالُوا مَا فَعَلَ^[أ] الْعِبَادُ فَقُلْتُ مَا مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ إِلَهِ الْأَمْجِدِ
قَالُوا فَهَلْ فَعَلَ الْقَبِيحُ مُرَادُهُ قُلْتُ الْإِرَادَةُ كُلُّهَا لِلْسَيِّدِ

= كان وما لم يشأ لم يكن ، وأنه تعالى خالق كل شيء وَرَبُّهُ وَمَلِيكُهُ ، ولا يكون في مُلْكِهِ شيء إلا بقدرته وخلقته ومشئته كما قال تعالى : ﴿ إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ﴾ ، ﴿ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ ، ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ ﴾ ، ﴿ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ ونحو ذلك من الآيات ، ولا ريب أن هذا أصل عظيم من أصول الإيمان لا بد منه في تحصيل الإيمان ، وبإنكاره ضلَّت القُدْرَةُ والثَّقَاةُ وخالفوا جميع الصَّحَابَةُ وأئمة الإسلام ، لكن لا بد معه من الإيمان بالإرادة الشرعية الدينية التي نزلت بها الكتب الإيمانية ودلَّت عليها النصوص النبوية ، وأئمة المسلمين قد أثبتوا هذه وهذه وذكروا الجمع بينهما وآمنوا بكل من الأصليين ، فتفطن فهذا الموضع يُزيل عنك إشكالات كثيرة ، واللَّهُ سبحانه وتعالى أعلم « إه .

(١) هو : أبو الخطاب محفوظ بن أحمد بن الحسن الكلوذاني البغدادي ، المولود سنة ٤٣٢ هـ والمتوفي سنة ٥١٠ هـ .

ترجمته في : « الذيل على طبقات الحنابلة » لابن رجب (١ / ١١٦ - ١٢٧) .
والآبيات : من قصيدته في عقيدة أهل السنة ، أوردها الحافظ ابن الجوزي في كتابه « المنتظم في تاريخ الأمم والملوك » (٩ / ١٩٠) .

[أ] في « المنتظم » (٩ / ١٩٠) : « فأنفال » .

لَوْ لَمْ يُرِدْهُ وَكَانَ تَقِيصَةً شُبْحَانَهُ عَنْ أَنْ يُعْجِزَهُ الرَّدَى^(١)
(فَافْهَم) فهم إذعان وتحقيق .

(وَلَا تُمَار) في علمك ، بل كُن مع الحق حيث كان .

و « المُمَاراة » المجادلة على مذهب الشك والريبة .

ويقال للمناظرة : مُمَاراة ؛ لأن كل واحد من المتجادلين يستخرج ما
عند صاحبه ويمتريه ، كما يمتري الحالب اللبن من الضرع .

(١) في مناظرة بين الأستاذ أبي إسحاق الإسفرائيني - أحد أئمة أهل السنة - والقاضي عبد الجبار
المقتزلي . قال القاضي عبد الجبار في ابتداء جلوسه للمناظرة : سبحان من تَنَزَّهَ عن الفحشاء !
فقال الأستاذ مجيباً : سبحان من لا يقع في ملكه إلا ما يشاء .

فقال عبد الجبار : أفيشاء ربنا أن يُغْصَى ؟

فقال الأستاذ : أَيْغْصَى ربنا قَهْرًا ؟

فقال عبد الجبار : أفرأيت إن مَتَعْنِي الْهُدَى ، وَقَضَى عَلَيَّ بِالرَّدَى ، أَحْسَنَ إِلَيَّ ، أَمْ أَسَاءُ ؟
فقال الأستاذ : إن كان منعك ما هُوَ لك فقد أساء ، وإن منعك ما هُوَ له ، فهو يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ
من يشاء . فانقطع عبد الجبار » إه .

« طبقات الشافعية الكبرى » للسبكي (٤ / ٢٦١ ، ٢٦٢) .

٦٥- وَجَازَ لِلْمَوْلَى يُعَذِّبُ الْوَرَى

مِنْ غَيْرِ مَا ذَنْبٍ وَلَا جُزْمٍ جَرَى^(١)

٦٦- فَكُلُّ مَا مِنْهُ تَعَالَى يَجْمُلُ

لِأَنَّهُ عَنِ فِعْلِهِ لَا يُسْأَلُ

٦٧- فَإِنْ يُثِبْ فَإِنَّهُ مِنْ فَضْلِهِ

وَإِنْ يُعَذِّبْ فَبِمَحْضٍ عَدْلِهِ

الشرح

قوله : (وَجَازَ لِلْمَوْلَى) جلَّ جلاله وهو رب العالمين .

(يُعَذِّبُ الْوَرَى) أي الخلق (مِنْ غَيْرِ مَا ذَنْبٍ) أي إثم .

(١) تنبيه : قوله : (وَجَازَ لِلْمَوْلَى يُعَذِّبُ الْوَرَى) من غير ما ذنب ولا جرم جرى :

○ قال الشيخ عبد الرحمن بن قاسم رحمه الله :

« ليس هذا من قول الثَّلف ولا من الثَّناء على الله ، والنصوص النافية للظلم تثبت العدل في

الجزاء ، وأنه لا يخس عاملاً عمله ، كتب على نفسه الرحمة وحرَّم الظلم على نفسه ؛ وقال :

﴿ أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْجَاهِلِينَ ﴾ * ما لكم كيف تحكمون ﴿﴾ ويجب تنزيهه عن الظلم كما نزه

نفسه عنه ، ومعلوم بالضرورة أن الله حكم عدل يوضع الأشياء في مواضعها ، وإن كان وضعها

في غير مواضعها غير ممتنع لذاته ؛ لكنه لا يفعله ؛ لأنه لا يريده ، بل يكرهه ويغضبه .

* قال شيخ الإسلام ابن تيمية : ليس من أهل السنة من يقول : إن الله يعذب نبيا ولا مطيعا ولا

من يقول إن الله يثيب إبليس وفرعون بل ولا يُثيب عاصيا على معصيته . وهو سبحانه القائم

على كل نفس بما كسبت مجازي المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته ، الصادق الذي لا يخلف

الميعاد العدل ، الذي لا يجور ، ولا يظلم ، ولا يخاف عباده منه ظلما ، باتفاق جميع =

(ولا جُزْم) هو بمعنى ما قبله ، وعطفه عليه ؛ لزيادة البيان .

(جَزَى) من العبد .

الكتب والرسل » . من « حاشيته على السفارينية » ص (٢٢) .

○ وفي تعليق كآنه من كلام الشيخ عبد الله البابطين رحمه الله ما لفظه :
« قول الناظم :

وجاز للمولى تعذيب الورى
إذ كل ما منه يـجـمـل

لو ترك ذلك لكان أولى ؛ لأن ذلك مخالف لما عليه محققوا أهل السنة ، ولما دلت عليه ظواهر
الكتاب والسنة ، موافق لما عليه الأشعرية ؛ من أن لله سبحانه أن يُعَذِّب المطيع ، ويُنِيب العاصي
وأن ذلك بالنسبة إليه سواء » إه .

« قال شيخ الإسلام أبو العباس ابن تيمية رحمه الله ، لما انجر كلامه على « حديث أبي ذر »
عن النبي ﷺ فيما يروي عن ربه تبارك وتعالى : إني حرمت الظلم على نفسي : أما قوله :
« إني حرمت الظلم على نفسي ، ففيه مسألتان كبيرتان كل منهما ذات شعب وفروع :
إحداهما : في الظلم الذي حرّمه الله على نفسه ونفاه عن نفسه بقوله : ﴿ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ ﴾
وقوله : ﴿ وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴾ وقوله : ﴿ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ وقوله : ﴿ إِنْ اللَّهُ لَا يَظْلِمُ ﴾
مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ﴾ وقوله : ﴿ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴾ ونفى إرادته بقوله ﴿ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ ﴾
وقوله : ﴿ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ ﴾ ونفى خوف العباد له بقوله : ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنْ ﴾
الصّٰلِحٰتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا ﴾ .

فإن الناس تنازعوا في معنى هذا الظلم ، تنازعا صاروا فيه بين طرفين متباعدين ، ووسط بينهما ،
وخير الأمور أوسطها .

- فذهب المكذبون بالقدر - القائلون أن الله لم يخلق أفعال العباد ولم يُرد أن يكون إلا ما أمر بأن
يكون من المعتزلة وغيرهم - إلى أن الظلم منه تعالى ، هو نظير الظلم من الآدميين بعضهم لبعض
وشبهه ومثله في الأفعال بأفعال عبادهم حتى كانوا هم ممثلة الأفعال وضربوا له الأمثال فأوجبوا
عليه وحرّموا ما رأوا أنه يجب على العباد ويحرم بقياسه على العباد ، وقالوا عن هذا : إذا أمر
العبد ولم يعنه بجميع ما يقدر عليه من وجوه الإعانة كان ظلماً له ، فالتزموا أنه لا يقدر =

.....

= أن يهدى ضالاً كما قالوا إنه لا يقدر أن يُضل مهتدياً ... » .

إلى أن قال : « وهذا الموضع زلت فيه أقدام وضلت فيه أفهام فعارض هؤلاء آخرون من أهل الكلام المُتَبَيِّن لِلْقَدَر ، وقالوا : ليس الظلم منه حقيقة يمكن وجودها بل هو من الأمور الممتنعة لذاتها فلا يجوز أن يكون مقدوراً ، ولا أن يقال إنه تارك له باختياره ومشيئته ، وإنما هو من باب الجمع بين الضدين ، وجعل الجسم الواحد في مكانين وقلب القديم محدثاً ، والحديث قديماً ، وإلا فمهما قدر في الذهن وكان وجوده ممكناً ، والله قادر عليه فليس بظلم سواء فعله أو لم يفعله . فتلقي هذا القول عن هؤلاء من أهل الإثبات من الفقهاء وأهل الحديث من أصحاب مالك والشافعي وأحمد وغيرهم ومن شُراح الحديث ، وفسروا الحديث بما يُثَبِّت على هذا القول ... » .

« إلى أن قال : « وبالجملة فقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا ﴾ قال أهل التفسير من السلف : لا يخاف أن يظلم فيحمل عليه سيئات غيره ولا يهضم فينقص من حسناته ، ولا يجوز أن يكون هذا لا يظلم شيئاً ممتنعاً غير مقدور عليه ، فيكون التقدير لا يخاف ما هو ممتنع لذاته خارج عن الممكنات والمقدورات ، فإن هذا إذا لم يكن وجوده ممكناً حتى يقولوا أنه غير مقدور عليه ، ولو أراد كخلق المثل ، فكيف يعقل وجوده فضلاً عن أن يتصور خوفه حتى ينفي خوفه ، ثم أي فائدة في نفي خوف هذا ؟ وقد غُلِّم من سياق الكلام ؛ أن المقصود بيان أن هذا العامل المحسن يُجزى على حسناته بلا ظلم ولا هضم ، فغُلِّم أن الظلم المنفي يتعلق بالجزاء كما ذكره أهل التفسير ... » .

« إلى أن قال : « فهذه النصوص النافية للظلم تثبت العدل في الجزاء وأنه لا يخس عمله . كذلك قوله فيمن عاقبهم : ﴿ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾ ، وقوله : ﴿ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ ﴾ بين أن عقاب المجرمين كان عدلاً لذنبه ، لا لأننا ظلمناهم فعاقبناهم بغير ذنب ، وهذا يبين أن من الظلم عقوبة من لم يذنب .

والحديث الذي في « السنن » : « لو عذب الله أهل سمواته وأهل أرضه ، لعذبهم وهو غير ظالم لهم ، ولو رحمهم لكانت رحمته لهم خيراً لهم من أعمالهم » يبين : أن التعذيب لو وقع لكان لاستحقاقهم ذلك لا لكونه بغير ذنب .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ ﴾ يبين : أن هذا العقاب لم يكن ظلماً لاستحقاقهم ذلك وأن الله لا يريد الظلم ، والأمر الذي لا تمكن القدرة عليه لا يصلح أن =

.....
= يمدح الممدوح بعدم إرادته وإنما يكون المدح بترك الأفعال إذا كان الممدوح قادراً عليها ، فعلم أن الله قادر على ما نزه نفسه عنه من الظلم ، وأنه لا يفعله .

وبذلك يصح قوله : « إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي » فإن التحريم هو المنع ، وهذا لا يجوز أن يكون فيما هو ممتنع لذاته فلا يقال حرمت المحالات وأكثر ما يقال في تأويل ذلك ما يكون معناه إني أخبرت عن نفسي بأن ما لا يكون مقدوراً لا يكون مني .

وهذا المعنى مما يتيقن المؤمن أنه ليس مراد الرب وأنه يجب تنزيه الله ورسوله عن إرادة مثل هذا المعنى الذي لا يليق الخطاب بمثله إذ هو مع كونه شبه التكرير ، وإيضاح الواضح ليس فيه مدح ولا ثناء ولا ما يستفيد المستمع ، فَعَلِمَ أن الذي حرمه على نفسه أمر مقدور عليه لكنه لا يفعله لأنه حرمه على نفسه وهو سبحانه مثزه عن فعله مقدس عنه . انتهى ملخصاً

« وذكر ابن القيم رحمه الله نحو كلام شيخه إلى أن قال : « فَعَلِمَ أنه سبحانه مثزه عن فعل الشئ مقدس عنه كما أنه مقدس عن وصف السوء والوصف المعيب المذموم ، وذلك بكفوله سبحانه : ﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تَرْجِعُونَ ﴾ فإنه سبحانه نزه نفسه عن خلق الخلق عبثاً ، وأنكر على من حسب ذلك ، وهذا فعل .

وقوله : ﴿ أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴾ .
وقوله : ﴿ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ﴾ وهذا إنكار منه سبحانه على من جوز عليه أن يسوي بين هذا وهذا .

وكذلك قوله : ﴿ أَمْ أَحْسَبُ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَن نَّجْعَلَهُم كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ إنكار منه سبحانه على من حسب أن يفعل هذا وإخبار بأن هذا الحكم سيء قبيح ، وهو مما ينزه الرب عنه ، والحديث الذي روي في الشئن : « لو أن الله عَذَّبَ أهل سمواته وأهل أرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم » .

فهذا يدل على قدر نعم الله على عباده وعدم قيامهم بحقوق نعمه عليهم ، إما عجزاً وإما جهلاً وإما تفریطاً ، وإما تقصيراً في المقدور من الشكر ، ولو من بعض الوجوه ، فلو وضع سبحانه عدله على أهل سمواته وأهل أرضه لعذبهم بعدله ، ولم يكن ظالماً لهم فلا يسع الخلائق إلا رحمته وعفوه ولا يبلغ عمل أحدهم أن ينجو به من النار أو يدخل به الجنة كما قال أطوع الناس لربه وأعظمهم عملاً وأشدهم تعظيماً لربه وإجلالاً له : « كُنْ يُنَجِّي أَحَدًا مِنْكُمْ عَمَلَهُ » =

.....
= قالوا : وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قال : وَلَا أَنَا . إِلَّا أَنْ يَتَّعِدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ « فإن لم يتسع ذهنك لهذا فانظر إلى وطأة النعم وما عليها من الحقوق ووازن بين شكرها وكفرها فحينئذ تعلم أن الله سبحانه لو عذب أهل سمواته وأهل أرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم » .
* وفي تعليق آخر :

« قوله : وجاز للمولى ... إلخ
هذا القول مبني على نفي الحكمة في أفعال الله وشرعه ، ولسنا بصدد التعرض لرد هذا القول لظهور فساده عقلاً وشرعاً وفطرة ، وقد تكاثرت النصوص وتنوعت في إبطاله ، والله الحمد ولكننا نشير إشارة موجزة إلى رد هذا الفرع الذي تفرع منه ، وهو القول بجواز تعذيب الخلق بلا ذنب . فنقول وبالله الثقة :

استدل أرباب هذا القول بقوله تعالى : ﴿ لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴾ .
وبقوله ﷺ : « إِنْ اللَّهُ لَوْ عَذَّبَ أَهْلَ سَمَآوَاتِهِ وَأَهْلَ أَرْضِهِ ، لعذبهم وهو غير ظالم لهم » .
والجواب عن الآية : أَنَّهَا سَبَقَتْ فِي بَيَانِ الرَّدِّ عَلَى مَنْ اتَّخَذَ مَعَ اللَّهِ شَرِيكًا ، وَأَنَّهُمْ كَيْفَ يَتَّخِذُونَ إِلَهًا مَرْبُوبَةً مَسْئُولَةً مَعَ الْبَارِي ، الرَّبِّ ، الْفَعَالِ لِمَا يَرِيدُ ، الَّذِي لَا يَسْأَلُ عَنْ فَعْلِهِ ؛ لِأَنَّهُ لَهٗ التَّصَرُّفُ الْمَطْلُوقُ فَوْقَ كُلِّ تَصَرُّفٍ ، وَلَا أَحَدٌ يَعْتَرِضُ عَلَيْهِ أَوْ يَنْاقِشُهُ .
فالآية فيها ذكر ما يفعله وأنه لا يسأل عنه . ونحن نقول : إِنْ اللَّهُ لَا يَفْعَلُ تَعْدِيْبَ أَحَدٍ بِلَا ذَنْبٍ ، لَا عَجْزًا مِنْهُ جَلَّ وَعَلَا بَلْ عَدْلًا وَحِكْمَةً وَرَحْمَةً ، كَمَا شَهِدَتْ بِذَلِكَ نَصُوصُ الْكِتَابِ وَالشُّنَّةُ الدَّالَّةُ عَلَى كَرَامَةِ الطَّائِعِينَ ، وَهُوَ وَعْدُ صَادِقٍ كَرِيمٍ قَادِرٍ غَنِيِّ .

وأما الحديث : فلا دليل فيه لما قاله رحمه الله أيضًا ؛ فَإِنَّ لِلْحَدِيثِ مَعْنَيْنِ لَا يَحْتَمِلُ سِوَاهُمَا :
الأول : أَنَّ اللَّهَ لَوْ عَذَّبَ أَهْلَ سَمَآوَاتِهِ وَأَرْضِهِ ، لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ مِنْهُ عَلَى وَجْهِ الظُّلْمِ أَبَدًا وَإِنَّمَا يَكُونُ ذَلِكَ حَيْثُ اسْتَحَقُّوا التَّعْدِيْبَ فَعَمِلُوا أَسْبَابَ الْعَذَابِ ، وَحِينَئِذٍ يَكُونُ تَعْدِيْبُهُمْ غَيْرَ ظَلَمٍ فَيَكُونُ مُطَابَقًا لِلدَّلِيلِ الدَّالِّ عَلَى أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْذِبُ مَنْ يَعْذِبُ إِلَّا بِذَنْبٍ ، وَلَيْسَ عَلَى اللَّهِ بِوَاجِبٍ أَنْ يَمْنَعَ أَحَدًا مِنْ تَعَاطِيِ أَسْبَابِ الْعَذَابِ ؛ فَإِنَّمَا ذَلِكَ تَفْضِيلٌ مِنْهُ مِنْ اقْتَضَتْ حِكْمَتُهُ أَنْ يَهْدِيَهُ مَنْ عَلَيْهِ تَفْضِيلًا بِالْهَدَايَةِ ، وَمَنْ لَمْ يَقْدِرْ لَهُ الْهَدَايَةُ ، فَلَيْسَ اللَّهُ بِظَالِمٍ لَهُ ، فَإِنَّ الْهَدَايَةَ فَضْلُهُ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ .

وأما المعنى الثاني : فهو أَنَّ أَعْمَالَهُمُ الصَّالِحَةَ لَا تَفِي بِإِنْقَادِهِمْ مِنَ الْعَذَابِ فَإِنْ مَنْ =

.....

= نُوقِشَ الحساب عذب . وفي الحديث : « لَنْ يَدْخُلَ أَحَدُ الْجَنَّةِ يَعْمَلُهُ . قَالُوا وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ . قَالَ : وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ » ، ولذلك كان في آخر الحديث المشار إليه : « وَلَوْ رَحِمَهُمْ لَكَانَتْ رَحْمَتُهُ خَيْرًا لَهُمْ مِنْ أَعْمَالِهِمْ » فإن أعمالهم إذا قُوِّبَتْ بالنعم تلاشت وذهبت بل هي في الحقيقة نعم تحتاج إلى شكر كما قيل :

إذا كان شكري نعمة الله نعمة علي له في مثلها يجب الشكر
فكيف بلوغ الشكر إلا بفضل الله
وإن طالت الأيام واتصل العمر
لا يحتمل الحديث على وجه يصح ويُنَاطِقُ النصوص الأخرى إلا هذين المعنيين وأما ما يحتمله من سواهما فتبطله النصوص المتوافرة على أن الله لا يظلم من عمل صالحا بنقص شيء من حسناته كقوله تعالى : ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ﴾ ثم قال : ﴿ وَمَا زِلْتُ بِظُلَامٍ لِلْقَبِيدِ ﴾ ، ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا ﴾ أي لا يخاف أن يظلم ، فيحمل عليه من سيئات غيره ، ولا يهضم ، فينقص مما عمله . وأمثال ذلك من الآيات كثيرة ، ولو لم يكن من ذلك إلا وعد الله الذي لا يخلف لمن عمل صالحا أن يوفيه أجره كاملا ومن أصدق من الله قولا .

ومن المستحيل أيضا على حكمة أحكم الحاكمين ورحمة أرحم الراحمين ؛ أن يجعل من كان دائما في مرضاته مسارعًا في طاعته لا يجد سبيلا يُوصِلُ إليه إلا سلكه ولا بابًا يَدْخُلُ إليه منه إلا وجهه . ولا يليق بحكمة الله ورحمته أن يجعله كمن هجر طاعته ودأب في معصيته يُسَارِعُ فيها مسارعة الماء إلى منحدره ويلازمها ملازمة الظل للجسم كل واحد منهما في النار خالداً فيها مخلداً هذا لا يليق أبداً وأدلة القرآن الصريحة تبطله ، قال تعالى : ﴿ أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ﴾ . أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نُزُلًا بما كانوا يعملون . وأما الذين فَتَنُوا فَمَاؤَاهُمُ النَّارُ .. الآية .

وقال جل ذكره : ﴿ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَخَرُّاهُمْ وَمَنَاجِيَهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ ، ﴿ أَفَنَجْعَلُ الْمُشْرِكِينَ كَالْمُحْسِنِينَ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴾ إلى غير ذلك من النصوص الدالة على أن الله تعالى لم يُسَوِّ ، ولن يُسَوِّ بين أوليائه وأعدائه أبداً ، ولا شك أن القول بجواز تعذيب من لم يذنب ؛ يلزم عليه من اللوازم الباطلة ما ينزه الله عنه ، كما هو ظاهر معلوم ، ولعل أصحاب هذا القول يرون أن =

.....

= تعذيب من لم يُذنب جائز عقلاً وإن كان ممتنعاً سمعاً ، فإن الله قد أخبر في آيات كثيرة بعدم تعذيب الطائعين بل بإثابتهم والله أعلم .

○ وقال العلامة ابن سحمان رحمه الله :

« اعلم وفقك الله ، أنَّ هذا الكلام الذي قاله الناظم والشارح يخالف ما قاله المحققون من أهل العلم ، بل هو من كلام أهل البدع الذين قابلوا باطلاً باطل الخالفين لأئمة السلف رضوان الله تعالى عليهم .

* قال شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه بعد كلام له سبق : « وهذه النصوص الثافية للظلم تثبت العدل في الجزاء ، وأنه لا يتخس عاملاً عمله ، وكذلك قوله فيمن عاقبهم ﴿ وما ظلمناهم ولكن ظلّموا أنفسهم فما أغنت عنهم آلهتهم التي يدعون من دون الله من شيء ﴾ وقوله : ﴿ وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين ﴾ يبيّن أن عقاب المجرمين عدل لذنوبهم لا لأننا ظلمناهم فعاقبناهم بغير ذنب ، والحديث الذي في السنن : « لو عذب الله أهل مَمَوَاتِه ، وأرضه لعدّتهم وهو غير ظالم لهم ، ولو رحمهم لكانت رحمته لهم خيراً من أعمالهم » يبيّن : أن العذاب لو وقع ، لكان لاستحقاقهم ذلك لا لكونه بغير ذنب ، وهذا يبيّن أن من الظلم المنفي عقوبة من لم يذنب .

وكذلك قوله : ﴿ وقال الذي آمن يا قوم إني أخاف عليكم مثل يوم الأحزاب * مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم وما الله يريد ظلماً للعباد ﴾ يبيّن : أن هذا العقاب لم يكن ظلماً بل لاستحقاقهم ذلك وأن الله لا يريد الظلم . والأمر الذي لا يمكن القدرة عليه لا يصلح أن يمدح الممدوح بعدم إرادته ، وإنما يكون المدح بترك الأفعال إذا كان الممدوح قادراً عليها ، فعلم أن الله قادر على ما نزه نفسه عنه من الظلم ، وأنه لا يفعله .

وبذلك يصح قوله : « إني حرمت الظلم على نفسي » وأن التحريم هو المنع . وهذا لا يجوز أن يكون فيما هو مُمتنع لذاته فلا يصلح أن يقال حرمت على نفسي ، أو منعت نفسي من خلق مثلي أو جعل المخلوقات خالقة ، ونحو ذلك من الحالات وأكثر ما يقال في تأويل ذلك ما يكون معناه إني أخبرت عن نفسي بأن ما لا يكون مقدوراً لا يكون مني . وهذا المعنى مما يتيقن المؤمن أنه ليس مُراد الرب وأنه يجب تنزيه الله ورسوله عن إرادة مثل هذا المعنى الذي لا يليق الخطاب بمثله إذ هو مع كونه شبه التكرير وإيضاح الواضح ليس فيه =

= مدح ولا ثناء ، ولا ما يستفيد المستمع .

فعلم أن الذي حرمه على نفسه هو أمر مقدور عليه ، لكنه لا يفعله ؛ لأنه حرمه على نفسه ، وهو سبحانه منزّه عن فعله مقدس عنه .

ويبين أن ما قاله الناس في حدود الظلم يتناول هذا دون ذلك كقول بعضهم : « الظلم وضع الشيء في غير موضعه » كقولهم : « من أشبه أياه فما ظلم » أي فيما وضع الشبه غير موضعه . ومعلوم أن الله سبحانه حكّم عدل لا يضيع الأشياء إلا مواضعها ، ووضّعها غير مواضعها ليس ممتنعاً لذاته بل هو ممكن لكنه لا يفعله لأنه لا يريد بل يكرهه ويغضبه إذ قد حرمه على نفسه وكذلك من قال : الظلم إضرار غير مستحق ، فإن الله لا يعاقب أحداً بغير حق .

وكذلك من قال : هو نقص الحق ، وذكر أن أصله النقص كقوله : ﴿ كلنا الحيتين آتت أكلها ولم تظلم منه شيئا ﴾ .

وأما من قال : هو التصرف في ملك الغير ، فهذا ليس بمطرد ولا منعكس ، فقد يتصرف الإنسان في ملك غيره بحق ولا يكون ظالماً ، وقد يتصرف في ملكه بغير حق فيكون ظالماً . وظلم العبد نفسه كثير في القرآن .

وكذلك من قال : فعل المأمور خلاف ما أمر به ونحو ذلك . أتسلم صحة مثل هذا الكلام ؟ فالله سبحانه قد كتب على نفسه الرحمة ، وحرم على نفسه الظلم ، فهو لا يفعل خلاف ما كتب ولا يفعل ما حرم .

وليس هذا الجواب موضع بسط هذه الأمور التي نبهنا عليها فيه ، وإنما نشير إلى النكت . وبهذا يتبين القول المتوسط وهو : أن الظلم الذي حرمه الله على نفسه مثل أن يترك حسنيات المحسن فلا يجزيه بها ويعاقب البريء على ما لم يفعل من السيئات ، ويعاقب هذا بذنب غيره ، أو يحكم بين الناس بغير القسط ونحو ذلك من الأفعال التي يُنَزّه الرب عنها ؛ لقسطه وعدله وهو قادر عليها ، وإنما استحق الحمد والثناء ؛ لأنه ترك هذا الظلم وهو قادر عليه .

وكما أن الله مُنَزّه عن صفات النقص والعيب فهو أيضاً منزّه عن أفعال النقص والعيب . وعلى قول الفريق الثاني : ما ثم فعل يجب تنزيه الله عنه أصلاً ، والكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة وأئمتها يدل على خلاف ذلك .. « إلى آخر كلامه رحمه الله تعالى فمن أراد الوقوف عليه فهو في المجلد الأول من « الفتاوى » في صفحة « اثنتين وأربعين وثلاث ومئة » =

= إذا تحققت هذا : وتبين لك من شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه ؛ أن الله سبحانه وتعالى لا يُعَذِّبُ أحداً من عباده بغير ذنب ؛ لأنه نزه نفسه عن ذلك فلا يريد به بل يكرهه ويغضبه لأنه حرمه على نفسه وإن كان قادراً عليه .

فتبين بهذا : خطأ الناظم والشارح ؛ حيث توهم أن ذلك جائز بغير ذنب ولا جرم استحق به العقاب والعذاب فإن هذا هو حقيقة قول الفريق الثاني ؛ الذين قابلوا باطلاً بباطل ، حيث قالوا ما ثم فعل يجب تنزيه الله عنه أصلاً .

* وقال ابن القيم رحمه الله تعالى ، في « شفاء العليل » ، في مناظرة جرت بين سُنيٍّ وجبريٍّ : « قال السُّنيُّ في جواب الجبري : وصُرحَتْ بأنه يجوز عليه أن يعذب أشد العذاب من لم يُقْصِبه طرفة عين ، فإن حكمته ورحمته لا تمنع ذلك ، بل هو جائز عليه ولولا خبره عن نفسه بأنه لا يفعل ذلك لم تنزهه عنه ، وقلت إن تكليفه عباده بما كلفهم به بمنزلة تكليف الأعمى للكتابة والزمن للطيران ، فَبَغَضْتَ الرَّبَّ إلى من دعوته إلى هذا الاعتقاد ، ونَفَرْتَهُ عنه ، وزعمت أنك تقرر بذلك توحيده ، وقد قلعت شجرة التوحيد من أصلها .

وأما منافاة الجبر للشرائع ؛ فأمر ظاهر لا خفاء به ، فإن مبنئ الشرائع على الأمر والنهي ، أمر الآمر لغيره بفعل نفسه لا بفعل المأمور ونهيه عن فعله لا فعل المنهي عبث ظاهر ، فإن متعلق الأمر والنهي فعل العبد وطاعته ومعصيته ، فمن لا فعل له كيف يتصور أن يوقعه بطاعته أو معصيته ، وإذا ارتفعت حقيقة الطاعة والمعصية ، ارتفعت حقيقة الثواب والعقاب ، وكان ما يفعله الله بعباده يوم القيامة من النعيم والعذاب أحكاماً جارية عليهم لحض المشيئة والقدرة لا أنها بأسباب طاعتهم ومعاصيهم . بل هاهنا أمر آخر ؛ وهو أن الجبر مناف للخلق كما هو مناف للأمر فإن الله سبحانه له الخلق والأمر وما قامت السموات إلا بعدله فالخلق قام بعدله وبعدله ظهر كما أن الأمر بعدله وبعدله وجد ، فالعدل سبب وجود الخلق والأمر وغايته فهو عليه الفاعلية الغائبة والجبر لا يُجامع العدل ولا يجامع الشرع والتوحيد » انتهى .

والمقصود من هذا : أنه نفي تجويز عذاب الله عباده على ما لم يفعلوه من الذنوب والجرائم وقد نزه الله نفسه عن ذلك لأنه لا يريد به بل يكرهه ويغضبه والله سبحانه وتعالى أعلم .

* وقال أيضاً رحمه الله ، في « عدة الصَّابِرِينَ » ، على قوله سبحانه : ﴿ ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم وكان الله شاكراً عليماً ﴾ كيف تجد في ضمن هذا الخطاب أن شكره =

= تعالى يأتي تعذيب عباده سدى بغير مجرم كما يأتي إضاعة سعيهم باطلاً ، فالشكور لا يُضيع أجر مُحسن ولا يُعَذَّب غير مسيء .

وفي هذا رد لقول من زعم أنه يكلف عبده ما لا يطيقه ثم يعذبه على ما لا يدخل تحت قدرته ، تعالى الله عن هذا الظن الكاذب والحسبان الباطل علواً كبيراً ، فشكره سبحانه اقتضى أن لا يُعَذَّب المؤمن الشكور ، ولا يضيق عمله ، وذلك من لوازم هذه الصفة ، فهو منزّه عن خلاف ذلك كما تنزه عن سائر العيوب والنقائص التي تنافي كماله وغناه وحمده » انتهى .

« وأما قول الشارح ، واشتدل بقوله تعالى حكاية عن عيسى عليه السلام : ﴿ إِنَّ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ ﴾ فأقول : هذه الآية لا تدل على ما توهمه الشارح ، من أنه جائز لله أن يعذب عباده من غير ما ذنب ولا جرم استحقوا به بل الآية تدل على خلافه كما تقدم بيانه مبيناً مُفَصَّلاً .

* وقال ابن القيم رحمه الله تعالى ، في « مدارج السالكين » على هذه الآية ، في صفحة « مائتين واحد عشر » : « وهذا من أبلغ الأدب مع الله في مثل هذا المقام ، أي شأن السيد رحمة عبيده والإحسان إليهم ، وهؤلاء عبيدك ليسوا عبيداً لغيرك ، فإذا عذبتهم مع كونهم عبيدك فلولاً أنهم عبيد شئ من أنجس العبيد وأعتاهم على سيدهم وأعصاهم له ، لم يعذبهم ؛ لأن قرينة العبودية تستدعي إحسان السيد إلى عبده ، ورحمته له .

فلماذا يعذب أرحم الراحمين وأجود الأجودين وأعظم المحسنين إحساناً عبيده لولا فرط عنوهم وإبائهم عن طاعته وكمال استحقاقهم للعذاب ؟

وقد تقدم قوله : ﴿ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَامُ الْغُيُوبِ ﴾ أي : هم عبادك وأنت أعلم بسيرهم وعلانياتهم ، فإذا عذبتهم ، عذبتهم على علم منك بما تعذبهم عليه ، فهم عبادك وأنت أعلم بما يجنوه واكتسبوه ، فليس في هذا استعطاف لهم كما يظنه الجهال ولا تفويض إلى محض المشيئة والمملك المجرد عن الحكمة ، كما تظنه « القدريّة » وإنما هو إقرار واعتراف وثناء عليه بحكمته وعدله وكمال علمه بحالهم واستحقاقهم للعذاب ... » إلى آخر كلامه رحمه الله تعالى .

○ وسئل الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ عن قول الناظم :

وجاز للمولى تعذيب الوري من غير ما ذنب ولا جرم جرى

فأجاب : « هذا غلط من صاحب العقيدة السفارينية » إهـ . « فتاوى ورسائل سماحة الشيخ

محمد بن إبراهيم آل الشيخ » (١ / ٢٤٤) .

(فَكُلْ مَا) أي شيء (مِنْهُ تَعَالَى) من إثابة ، وعقوبة ، وخلق خيرٍ وَشَرٍّ .

(يَجْمَلُ) أي يَحْسُن ، فكل ما يَصْدُر عنه تَعَالَى من الأمر والخلق بالنسبة إليه حَسَنٌ جميل حتى إثابة العاصي ، وعقوبة المطيع .

(لَأَنَّهُ) تَعَالَى (عَنْ فِعْلِهِ لَا يُسْأَلُ) كما قال تَعَالَى : ﴿ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴾ [الأنبياء : ٢٣] .

(فَإِنْ يُثَبِّ) المطيعين (فَإِنَّهُ) أي الثواب بالخير (مِنْ فَضْلِهِ) تَعَالَى (وَإِنْ يُعَذِّبُ) عبادَه (فَبِمَحْضِ عَدْلِهِ) تَعَالَى .

يعني : أنه تَعَالَى لو عَذَّبَهُمْ ؛ لعذبهم بعدله الخالص من شائبة ؛ لأنه تَعَالَى تَصَرَّفَ فِي مُلْكِهِ .

و « العدل » : وَضَعَ الشيء في محله من غير اعتراض على الفاعل ، عكس الظلم .

* واستدل لهذا بقوله تَعَالَى حكاية عن عيسى عليه السلام : ﴿ إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ ﴾ [المائدة : ١١٨] .

يعني : لم تتصرف في غير مُلْكِكَ^[١] .

* وبقوله تَعَالَى : ﴿ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴾ [الأنبياء : ٢٣] .

[١] في ط : « الهندية » و « الملدي » : « ملك » وما أثبتته من « لوامع الأنوار » (١ / ٣٢٧) ، وتقدم معنى الآية في كلام شيخ الإسلام ابن تيمية المتقدم في التعليق قبل السابق .

* ويقول النبي ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ لَوْ عَذَّبَ أَهْلَ سَمَاوَاتِهِ ، وَأَهْلَ أَرْضِهِ ؛ لَعَذَّبَهُمْ وَهُوَ غَيْرُ ظَالِمٍ لَهُمْ ، وَلَوْ رَحِمَهُمْ ؛ لَكَانَتْ رَحْمَتُهُ خَيْرًا لَهُمْ مِنْ أَعْمَالِهِمْ » (١) .

* وبقوله ﷺ ، في « دعاء الحزن » : « اللَّهُمَّ إِنِّي عَبْدُكَ ، ابْنُ عَبْدِكَ ، ابْنُ أُمَّتِكَ ، نَاصِيَتِي بِيَدِكَ ، مَاضٍ فِيَّ حُكْمُكَ ، عَدْلٌ فِيَّ قَضَائُكَ .. » الحديث (١) . فَيَنْ : أَنْ كُلَّ قَضَائِهِ فِي عِبْدِهِ عَدْلٌ .

* ولهذا يُقَالُ : « أَطْعَمَكَ بِفَضْلِكَ وَالْمِنَّةُ لَكَ ، وَعَصَيْتُكَ بِعِلْمِكَ - أَوْ بِعَدْلِكَ - وَالْحُجَّةُ لَكَ ، فَاسْأَلْكَ بِوُجُوبِ حُجَّتِكَ عَلَيَّ ، وَانْقِطَاعِ حُجَّتِي إِلَّا مَا غَفَرْتَ لِي » .

(١) حَدِيثٌ حَسَنٌ : وَهُوَ قِطْعَةٌ مِنْ حَدِيثٍ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ (٤٦٩٩) ، وَابْنُ مَاجَةَ (٧٧) وَأَحْمَدُ (١٨٥ / ٥) مِنْ حَدِيثِ ابْنِ الدَّيْلَمِيِّ قَالَ : أَتَيْتُ أَبِي بْنَ كَعْبٍ فَقُلْتُ لَهُ : وَقَعَ فِي نَفْسِي شَيْءٌ مِنَ الْقَدَرِ ، فَحَدَّثَنِي بِشَيْءٍ لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَذْهَبَ مِنْ قَلْبِي ، قَالَ : « لَوْ أَنَّ اللَّهَ عَذَّبَ ... » فَذَكَرَهُ . فَقَالَ : ثُمَّ أَتَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ ، فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ . قَالَ : ثُمَّ أَتَيْتُ حَدِيفَةَ ، فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ . قَالَ : ثُمَّ أَتَيْتُ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ ، فَحَدَّثَنِي عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مِثْلَ ذَلِكَ : وَقَالَ الْمُنْذَرِيُّ فِي « مُخْتَصَرِ السَّنَنِ » (٦٩ / ٧) : « وَفِي إِسْنَادِهِ : أَبُو سَنَانٍ سَعِيدُ بْنُ سَنَانٍ الشَّيْبَانِيُّ وَثَّقَهُ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ ، وَتَكَلَّمَ فِيهِ الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَغَيْرُهُ » إِهـ . وَقَالَ الْأَلْبَانِيُّ فِي « تَخْرِيجِ السَّنَةِ » لِابْنِ أَبِي عَاصِمٍ رَقْمَ (٢٤٥) : « إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ وَرِجَالُهُ ثِقَاتٌ » .

(١) حَدِيثٌ صَحِيحٌ : جُزْءٌ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ؛ رَوَاهُ أَحْمَدُ (٣٩٤ / ١) ، (٤٥٢) ، وَصَحَّحَهُ ابْنُ جِبَانَ (٢٣٧٢ - مَوَارِدُ) ، وَالْحَاكِمُ (٥١٩ / ١) . وَصَحَّحَهُ ابْنُ الْقَيْمِ ، وَاسْتِفَاضَ فِي شَرْحِهِ وَالْكَلامَ عَلَى فَوَائِدِهِ فِي كِتَابِيهِ : « شِفَاءُ الْعَلِيلِ » (٢٧٨ / ٢) ، وَ« الْفَوَائِدُ » ص (٢٤ : ٢٩) ، وَقَدْ صَحَّحَهُ الشَّيْخُ أَحْمَدُ شَاكِرٌ فِي تَعْلِيْقِهِ عَلَى « الْمُسْنَدِ » (٣٧١٢) ، وَالْأَلْبَانِيُّ فِي « الصَّحِيحَةِ » (١٩٩) .

[أ] فِي ط : « الْهِنْدِيَّةُ » وَ« الْمَدْنِيَّةُ » : « إِنَّ » وَالتَّصْوِيبُ مِنْ مَصَادِرِ الْحَدِيثِ .

٦٨- فَلَمْ يَجِبْ عَلَيْهِ فِعْلُ الْأَصْلَحِ
وَلَا الصَّلَاحِ وَيَحِ مَنْ لَمْ يُفْلِحِ

٦٩- فَكُلُّ مَنْ شَاءَ هُدَاهُ يَهْتَدِي
وَإِنْ يُرِدْ ضَلَالًا^[١] عَبْدٌ يَعْتَدِي

الشرح

قوله : (فَلَمْ يَجِبْ عَلَيْهِ) تَعَالَى (فِعْلُ الْأَصْلَحِ) أي الأنفع .
(وَلَا) يجب عليه جل جلاله فعل (الصَّلَاحِ) لعباده ، خلافاً
« للمعتزلة »^(١) .

(وَيَحِ) كلمة تَرْحُم ، تُقَالُ لِمَنْ وَقَعَ فِي هَلَكَةٍ لَا يَسْتَحِقُّهَا ، وَهِيَ
منصوبة على المصدر ، وَقَدْ تَرَفَّعَ وَتُضَافُ كَمَا هُنَا .

(١) تنبيه : قوله : (فَلَمْ يَجِبْ عَلَيْهِ فِعْلُ الْأَصْلَحِ .. إلخ) :

هذه المسألة فيها نزاع طويل بين أهل السنة وأهل الاعتزال .

- فالمعتزلة يرون : أن الله يجب عليه أن يفعل الأصلح والصلاح .

- وأهل السنة يقولون : لا يجب .

والصحيح التفصيل : وهو أن نقول : إن الله تعالى يفعل ما كان من مقتضى كماله .

ولكن الميزان في الأصلح أو عدمه ليست عقولنا كما تقولوه المعتزلة ، ولكنه الواقع الذي يتبين به

أن هذا الفعل الذي أجراه الله عز وجل هو الأصلح . من « شرح ابن عثيمين للسفارينية » .

[أ] في ط : « الهندية » و « المدني » : « إضلال » وما أثبتته من « لواع الأنوار » (١ / ٣٢١ ، ٢٣٥) و « حاشية ابن قاسم على السفارينية » ص (٢٤) .

وضدها : « ويل » ؛ وأتى بها دون كلمة تأويل ؛ تَرْحُمًا لمن استترله
الشیطان من المسلمين ، مع ظهور الأدلة .

(مَنْ) أي شخص بالغ عاقل (لَمْ يُفْلِح) أي يفز باتباع الحق .
و « الفلاح » من الكلمات الجوامع ، وهو عبارة عن أربعة أشياء :
« بقاء بلا فناء » ، و « غنى بلا فقر » ، و « عزّ بلا ذل » ، و « علم بلا
جهل » . قالوا : فَلَا كَلِمَة ؛ أَجْمَعَ للخير منها .

(فَكُلُّ مَنْ) أي شخص (شَاءَ اللَّهُ) تَعَالَى (هُدَاهُ) أي توفيقه .
(يَهْتَدِي) ^(١) الهداية المطلوبة في قوله تَعَالَى : ﴿ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ
الْمُسْتَقِيمَ * صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ .. ﴾ [الفاتحة : ٦ ، ٧] .
(وَإِنْ يُرِدْ) سبحانه (ضَلَالٌ عَبِيد) بترك المأمور ، وارتكاب
المحذور ^[٢] (يَعْتَدِي) بفعل ذلك ، قال تَعَالَى : ﴿ كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ
يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ [المدثر : ٣١] .

(١) فائدة مهمة : قوله : (فكل من شاء الله هداه يهتدي) :

○ قال الشيخ عبد الرحمن بن قاسم : « أي فكل من شاء الله هداه من خلقه يهتدي إلى
الصراط المستقيم . والمراد هنا الهداية الخاصة ، وهي هداية التوفيق والإلهام المستلزما للاهتداء .
وأما الهداية العامة : كقوله ﴿ أعطى كل شيء خلقه ثم هدى ﴾ ؛ فإنها لا تستلزم الاهتداء
التام ، وكذا هداية البيان العام كقوله ﴿ حتى يبين لهم ما يتقون ﴾ لا تستلزم الاهتداء التام .
وكذا الهدى بالبيان والدلالة ، إن لم يقترن به هدى آخر بعده ؛ لم يحصل به الاهتداء الذي هو
التوفيق والإلهام كقوله : ﴿ فأما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى ﴾ . =

[أ] في ط : الهدية » و « المدني » : « المحذور » ، والتصويب من « لوامع الأنوار » (١ / ٣٣٥) .

- ٧٠- وَالرِّزْقُ مَا يَنْفَعُ مِنْ حَلَالٍ
أَوْ ضِدِّهِ فَحُلٌّ عَنِ الْحَالِ
- ٧١- لِأَنَّهُ رَازِقُ كُلِّ الْخَلْقِ
وَلَيْسَ مَخْلُوقٌ بِغَيْرِ رِزْقٍ

الشرح

قوله : (وَالرِّزْقُ مَا يَنْفَعُ) ^(١) أي المُرْتَزِقُ ينتفع بحصوله سواء كان

= وهو سبحانه ما عدل عن موجب العدل والإحسان في هداية من هدى وإضلال من ضل ، فلم يطرد عن بابه من يليق به التقريب ، بل طرد من لا يليق به إلا الطرد والإبعاد » إه . من « حاشيته على السفارينية » ص (٢٤) .

(١) فائدة مهمة : قوله : (والرزق ما ينفع من حلال .. إلخ) :

○ قال شيخ الإسلام ابن تيمية : « والرزق يُؤاذه به شيطان : أحدهما : ما ينتفع به العبد . والثاني : ما يملكه العبد . فهذا الثاني ، هو المذكور في قوله ﴿ وما رزقناهم ينفقون ﴾ . وقوله ﴿ وأنفقوا مما رزقناكم ﴾ وهذا هو الحلال الذي ملكه الله إياه . وأما الأول : فهو المذكور في قوله ﴿ وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ﴾ . وقوله ﷺ : « إن نفساً لن تموت حتى تستكمل رزقها » ونحو ذلك . والعبد قد يأكل الحلال والحرام فهو رزق بهذا الاعتبار ؛ لا بالاعتبار الثاني ، وما اكتسبه ولم ينتفع به هو رزق بالاعتبار الثاني دون الأول ، فإن هذا في الحقيقة مال وارثه لا ماله والله أعلم » إه . « مجموع الفتاوى » (٨ / ٥٤١) .

[أ] العنوان مضاف من « لواع الأنوار » (١ / ٣٤٣) .

ذلك المنتفع به (مِنْ حَلَالٍ) وهو ما انحلت عنه الشَّيْعَات ضد الحرام .

(أَوْ ضِدُّهُ) أي ضد الحلال ، وهو الحرام .

أي : ما منع منه شرعاً ؛ إما لصفة في ذاته ظاهرة ، كالسُّم والخمر ؛ أو خفية كالرِّبَا ، ومُدْكَى الجوسي ونحوه ؛ لأنه في حكم الميتة ، وإما لخلل في تحصيله ، كالرِّبَا أو الغصب^[أ] ، ونحو ذلك .

فكل ذلك رزق ؛ لأن الله يَشُوقُّه للحيوان فَيَتَعَدَّى به .

= ○ وفي تعليق ينسب إلى الشيخ عبد الله البابطين ما لفظه :

« لا ريب أن ما ذكره المؤلف رحمه الله أولى بالصواب ، لكن ينبغي أن يُعَرَف : أن رزق الله تعالى على نوعين :

أحدهما : خاص وهو الرزق الحلال للمؤمنين .

وهذا هو الرزق النافع الذي لا تبعة فيه كما قال تعالى : ﴿ ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا إذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا ثم آمنوا ثم اتقوا وأحسبوا ﴾ . وقال تعالى : ﴿ قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة ﴾ .

وأما النوع الثاني : فهو رزق عام يكون فيه قوام البدن فقط ، وإن كان قد يكون فيه تبعة . وهذا هو رزق البهائم والرزق الحرام ، ومنه رزق الكفار فإن الكفار لا يرفعون لقمة إلى أفواههم ولا يتجرعون جرعة ماء إلا حوسبوا عليها كما يفيد قوله تعالى : ﴿ قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة ﴾ وقوله : ﴿ ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح ﴾ فإن مفهوم الآيتين يدل على أن الكفار عليهم تبعة فيما يطعمونه ويلبسونه ، وليس بخالص لهم ولأن الله تعالى إنما أباح لنا الأكل والشرب واللباس لنستعين بها على طاعته لا على معصيته . وبهذا التفصيل يتضح المعنى ولله الحمد . والله أعلم » هـ .

[أ] في ط : « الهندية » و « المدني » : « كالربو أو الغصب » والتصويب من « نوايح الأنوار » (١ / ٣٤٤) .

(فُحْل) أي زل (عَنِ الْمَحَال) أي الخطأ .

* قال في « القاموس » : « والمحال من الكلام - بالضم - ما عدل عن وجهه كالمستحيل »^(١) .

ومُرَّاهُ بذلك : مذهب « المعتزلة » القائلين : إن الإنسان إذا تغدَّى طول عُمره بالحرام ، لم يرزقه الله .

وما ذهبوا إليه مُحال ؛ (لَأَنَّهُ) تَعَالَى (رَازِقُ كُلِّ الْخَلْقِ) كما دَلَّت على ذلك الأدلة من الكتاب والسنة :

* قال تَعَالَى : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا ﴾ [هود : ٦] .

(وَلَيْسَ) يوجد (مَخْلُوق) من سائر الحيوانات ، ويبقى (بِغَيْرِ رِزْقٍ)

فظهر فساد مذهب « المعتزلة » ، وصِحَّة مذهب « أهل السنة » ؛ فإن الله تَعَالَى قَسَمَ بين الخلق معاشهم في الحياة الدنيا ، وَمَعْلُومٌ ؛ أن الحرام معيشة لبعض الأنام ، والله الْفَعَّالُ لما يريد .

(١) « القاموس المحيط » : (حول)

٧٢- وَمَنْ يُمِثْ بِقَتْلِهِ مِنَ الْبَشَرِ

أَوْ غَيْرِهِ فَبِ « الْقَضَاءِ وَالْقَدَرِ »

٧٣- وَلَمْ يُفْتِ مِنْ « رِزْقِهِ » وَلَا « الْأَجَلِ »

شَيْءٌ فَدَعِ أَهْلَ الضَّلَالِ وَالْخَطَلِ

الشرح

قوله : (وَمَنْ يُمِثْ) أي من سائر الحيوانات (بِقَتْلِهِ) من سائر أنواع القتل .

(مِنَ الْبَشَرِ) الإنسان ذكراً كان أو أنثى ، واحداً أو جمعاً .

(أَوْ غَيْرِهِ) أي غير البشر ، من سائر الحيوانات .

(ف) موته (بِالْقَضَاءِ) أي بقضاء الله تعالى^(١) .

(١) مسألة مهمة :

○ سئل شيخ الإسلام ابن تيمية : عن المقتول ؛ هل مات بأجله ؟ أم قطع القاتل أجله ؟

فأجاب : المقتول كغيره من الموتى ، لا يموت أحدٌ قبل أجله ، ولا يتأخر أحد عن أجله ، بل سائر الحيوان والأشجار لها أجال لا تتقدم ولا تتأخر ، فإن أجل الشيء هو نهاية عمره ، وعمره مُدَّة بقاءه ، فالعمر مُدَّة البقاء ، والأجل نهاية العمر بالانقضاء .

وقد ثبت في « صحيح مسلم » وغيره عن النبي ﷺ أَنَّهُ قَالَ : « قَدَّرَ اللَّهُ مَقَادِيرَ الْخَلَائِقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ، وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ » .

وثبت في « صحيح البخاري » أن النبي ﷺ قَالَ : « كَانَ اللَّهُ وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ قَبْلَهُ ، وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ ، وَكُتِبَ فِي الذِّكْرِ كُلِّ شَيْءٍ وَخُلِقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضُ - وفي لفظ - ثُمَّ خُلِقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضُ » .

وقد قال تعالى : ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْجِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴾ . =

وهو لغة : الحكم .

وعرفاً : إرادة الله الأزلية ، المتعلقة بالأشياء على ما هي عليه فيما لا يزال .

(وَالْقَدَر) أي بتقدير الله تعالى .

= والله يعلم ما كان قبل أن يكون ، وقد كتب ذلك ، فهو يعلم أن هذا يموت بالبطن ، أو ذات الجنب ، أو الهذم ، أو الغرق وغير ذلك من الأسباب ، وهذا يموت مقتولاً : إما بالشم ، وإما بالسيف ، وإما بالحجر وإما بغير ذلك من أسباب القتل ، وعلم الله بذلك ، وكتبته له ، بل مشيئته لكل شيء ، وخلقه لكل شيء لا يمنع المدح والذم والثواب والعقاب ، بل القاتل إن قتل قتيلاً أمر الله به ورشوله ، كالمجاهد في سبيل الله - أثابه الله - أثابه الله على ذلك ، وإن قتل قتيلاً حرمه الله ورسوله - كقتل القطاع والمعتدين - عاقبه الله على ذلك ، وإن قتل قتيلاً مباحاً - كقتيل المقتص - لم يثب ولم يعاقب إلا أن يكون له نية حسنة ، أو سيئة في أحدهما .

والأجل أجلان « أجل مطلق » يعلمه الله ، و « أجل مقيد » وبهذا يتبين معنى قوله ﷺ : « مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُسَبَّطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ ، وَيُنْسَأَ لَهُ فِي أَثَرِهِ فَلْيُحْصِلْ رَحِمَتَهُ » .

فإن الله أمر الملك أن يكتب له أجلاً وقال : « إِنْ وَصَلَ رَحِمَتُهُ زِدْتُهُ كَذَا وَكَذَا » والملك لا يعلم أيزداد أم لا ، لكن الله يعلم ما يستقر عليه الأمر ، فإذا جاء ذلك لا يتقدم ولا يتأخر .

ولو لم يقتل المقتول ، فقد قال بعض القدرية : إنه كان يعيش ، وقال بعض نفاة الأسباب : إنه يموت ، وكلاهما خطأ ، فإن الله علم أنه يموت بالقتل ، فإذا قدر خلاف معلوم كان تقديراً لما لا يكون لو كان كيف كان يكون ، وهذا قد يعلمه بعض الناس ، وقد لا يعلمه ، فلو فرضنا أن الله علم أنه لا يقتل ، أمكن أن يكون قدر موته في هذا الوقت ، وأمكن أن يكون قدر حياته إلى وقت آخر ، فالجزم بأحد هذين على التقدير الذي لا يكون جهل .

وهذا كمن قال : لو لم يأكل هذا ما قدر له من الرزق ؟! كأن يموت أو يُرزق شيئاً آخر ، وبمنزلة من قال : لو لم يحبل هذا الرجل هذه المرأة هل تكون عقيماً أو يحبلها رجل آخر ؟! ولو لم تزدع هذه الأرض هل كان يزدعها غيره ، أم كانت تكون مواتاً لا يزرع فيها ؟ وهذا الذي تعلم القرآن من هذا لو لم يعلمه ، هل كان يتعلم من غيره ؟ أم لم يكن يتعلم القرآن البتة ومثل هذا كثير » إه . « مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية » (٨ / ٥١٦ - ٥١٨) .

* قال الخطابي : « قد يَحْسَب كثير من الناس ؛ أن معنى القدر من الله تعالى ، والقضاء [منه] ، معنى الإجبار والقهر للعبد ، على ما قضاه وقدره ، وَيَتَوَهَّم أن قوله ﷺ : « فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى » ^(١) من هذا الوجه وليس كذلك ، وإنما معناه الإخبار عن تَقَدُّم علم الله تعالى بما يكون من أفعال العباد واكتسابهم ، وضُدُّورها عن تقدير منه ، وخلق لها ، خيرها وشرها » ^(٢) .

(وَلَمْ يَفْت) على المقتول ، ولا غيره (مِنْ رِزْقِهِ) المقسوم له ، في علم الله تعالى (وَلَا) فاته أيضًا من (الْأَجَل) المحتوم (شَيْءٌ) ولا لحظة واحدة .
(فَدَع) أي اترك (أَهْل الضَّلَال) من طوائف الاعتزال .
(وَ) دع أهل (الْخَطَل) أي الكلام الفاسد وأهل الضلال هم القائلون : إن للمقتول أجلين ؛ القتل ، والموت ، وأنه لو لم يُقْتَل لَعَاشَ إلى أجله الذي هو الموت ، وهذا قول باطل .

* ففي « الصَّحِيحِينَ » عن عبد الله بن مسعود قال : حدثنا رسول الله ﷺ ، وهو الصادق المصدوق : « إِنَّ أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا نُطْفَةً ، ثُمَّ يَكُونُ عَلَقَةً ، مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً ، مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يُرْسَلُ إِلَيْهِ الْمَلَكُ ، فَيَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ ، وَيُؤَمَّرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ :

(١) رواه مسلم (٢٦٥٢) (١٥) من حديث أبي هريرة .

* قوله : « فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى » : برفع آدم ، وهو فاعل . أي غلبه بالحجة ، وظهر عليه .

(٢) « معالم الشنن » (٧ / ٦٩) وما بين المعقوفين زيادة منه .

يَكْتَبُ رِزْقَهُ ، وَأَجَلَهُ ، وَعَمَلِهِ ، وَشَقِيٍّ أَوْ سَعِيدٍ»^(١) .

وقد ورد أن هذه الكتابة تُكْتَبُ بين عيني الجنين^(٢) .

* قال الحافظ ابن رجب : « وبكل حال فهذه الكتابة التي تُكْتَبُ للجنين في بطن أمه ، غير كتابة المقادير السابقة لخلق الخلائق المذكورة في قوله تعالى : ﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا .. ﴾ [الحديد : ٢٢]^(٣) .

* وفي « صحيح مسلم » عن عبد الله بن عمرو مرفوعاً : « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدَّرَ مَقَادِيرَ الْخَلَائِقِ ، قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِحَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ »^(٤) .

* قال علماء الحديث : « فَيُكْتَبُ رِزْقُهُ ؛ قَلِيلاً كَانَ أَوْ كَثِيراً ، وَصَفْتُهُ ؛ حَلَالاً كَانَ أَوْ حَرَامًا أَوْ مَكْرُوهًا ، وَيُكْتَبُ أَجَلُهُ طَوِيلًا كَانَ أَوْ قَصِيرًا . وَاللَّهُ أَعْلَمُ » .



(١) البخاري (٣٢٠٨) و (٣٣٣٢) و (٦٥٩٤) و (٧٤٥٤) ومسلم (٢٦٤٣) .

(٢) رواه البزار (٢١٤٩) ، وأبو يعلى (٥٧٧٥) ، وصححه ابن حبان (٦١٧٨) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما .

(٣) « جامع العلوم والحكم » (١ / ١٦٨) .

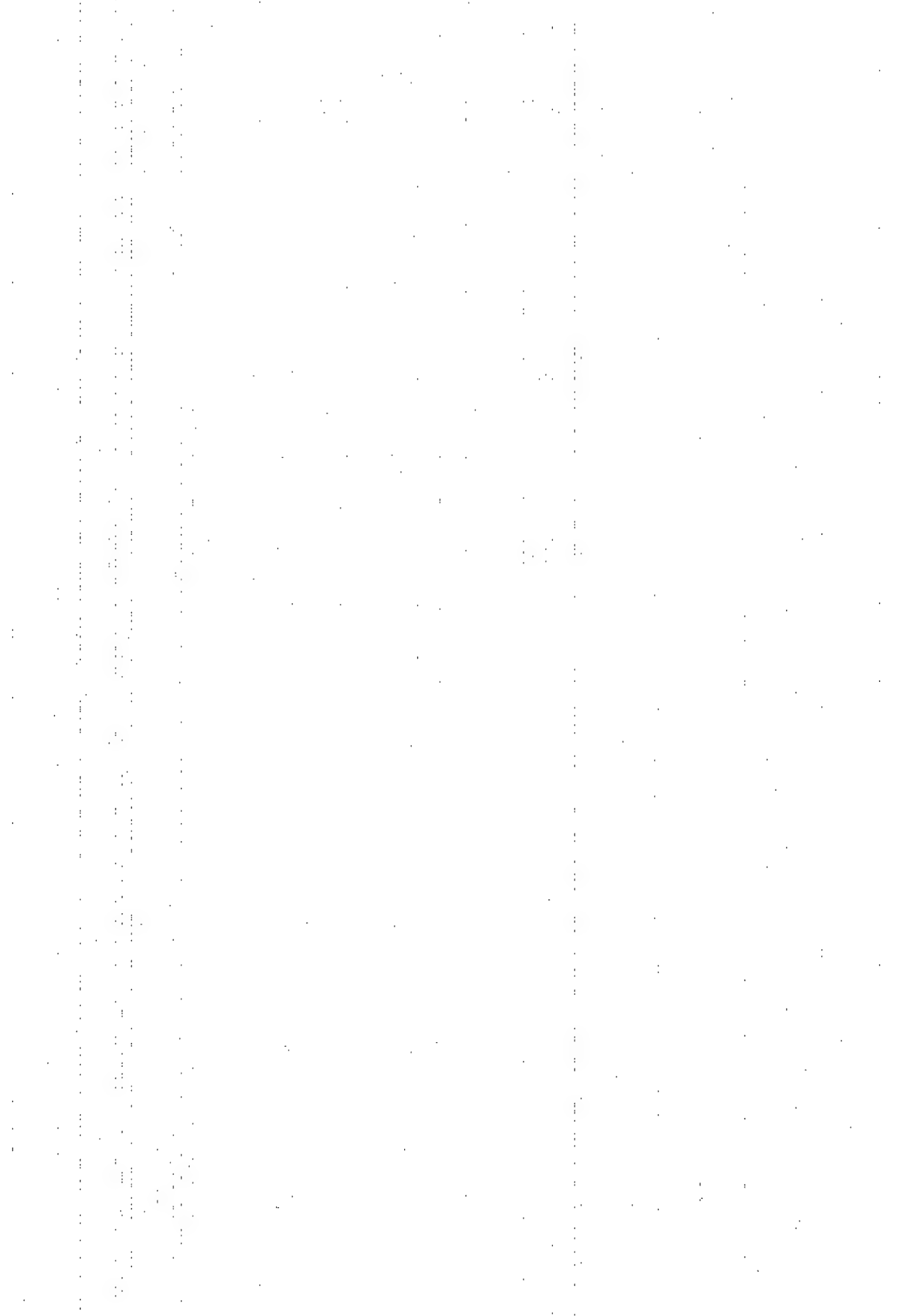
(٤) مسلم (٢٦٥٣) (١٦) .

الباب الثالث

في الأحكام والكلام على الإيمان ومُتعلّقات ذلك

- فصل : في الكلام على القضاء والقدر .
- فصل : في الكلام على الذنوب ومُتعلّقاتها .
- فصل : في ذكر من قيل بعدم قبول إسلامه من طوائف الملحدين .
- فصل : في الكلام على الإيمان .

★ ★ ★ ★



الباب الثالث

في الأحكام والكلام على الإيمان ومتعلقات ذلك

اعلم أن الأحكام : جمع مُحْكَم .

وهو عند « الأصوليين » : خطاب الله المتعلّق بأفعال المكلف من حيث أنه مُكَلَّف^(١) .

وهي خمسة ؛ لأن الحكم إن عُوقِبَ تاركه فهو « واجب » ، أو فاعله فهو « حرام » أو أُثِيبَ فاعله فهو « ندب » ، أو تاركه فهو « مَكْرُوه » . أو لم يُثِبْ ولم يُعَاقَبْ فهو « مُبَاح » .

○ وقد اختلف الناس في عِلَّةِ التكليف :

- فذهبت « الجبَرِيَّة » : إلى أن ذلك صادر عن مَحْضِ الإرادة وصرف المشيئة ، وأنه لا عِلَّةَ ولا حِكْمَةَ .

- وذهب « القَدَرِيَّة » : إلى أن ذلك استتجار^[أ] منه لعباده ؛ لينالوا أجرهم بالعمل .

وَبُطْلَانُ هَذَيْنِ الْمَذْهَبَيْنِ أَوْضَحُ مِنْ أَنْ يَقَامَ عَلَيْهِ دَلِيلٌ !!

(١) راجع : « مذكرة في أصول الفقه » للشيخ محمد الأمين الشنقيطي ص (١٠) .

[أ] في ط : « الهندية » : « استجار » وفي ط « المدني » : « استتجار » والتصويب من « لوامع الأنوار » (١ / ٢٥٣) .

- وأما مذهب أهل الحق ، أهل البصائر أتباع الرسل : فحكمة الله تعالى في تكليفهم ، ما كلفهم به أعظم عندهم وأَجَلُّ مما يخطر بالبال ، أو يُعَبَّرُ عنه بالمقال ، ويعلمون أن من حكمته تعالى في أمره ونهيه ، كونه أهلاً أن يُعْبَدَ وحده لا شريك له ، وأن يُطَاعَ فلا يُعْصَى ، ويذكر فلا يُنْسَى ، ويُشْكِرَ فلا يُكْفَر .

○ وإلى هذا المقام أشار بقوله :

٧٤- وَوَجِبَ عَلَى الْعِبَادِ طُرًا

أَنْ يَعْبُدُوهُ طَاعَةً وَبِرًّا

٧٥- وَيَفْعَلُوا الْفِعْلَ الَّذِي بِهِ أَمَرَ

حَثْمًا وَيَشْرُكُوا الَّذِي عَنْهُ زَجَرُ

الشرح

قوله : (وَوَجِبَ عَلَى الْعِبَادِ طُرًا) أي جميعًا ، وهو منصوب على الحال (أَنْ يَعْبُدُوهُ) سبحانه وتعالى .

و « العباداة » : ما أمر به شرعًا ، من غير إطراد عرفي ولا اقتضاء عقلي^(١) .

(طَاعَةً) أي لأجل الطاعة وامتنال الأمر .

(١) وما أحسن تعريف شيخ الإسلام ابن تيمية للعبادة قال : « العباداة : اسم جامع لكل ما يُحِبُّهُ اللَّهُ وَيَرْضَاهُ ، من الأقوال والأعمال الباطنة والظاهرة » إهـ . « العبودية » ص (٣) .

(وَبِرًّا) أي لأجل البر والإحسان ؛ الناشئ عنهما المحبة ، فهو سبحانه أَهْلٌ أَنْ يُعْبَدَ ، وَأَهْلٌ أَنْ يَكُونَ الْحُبُّ كُلَّهُ لَهُ ، والعبادة له ، حتى لو لم يخلق جَنَّةً [ولا نارًا]^[أ] ، ولا وَضَعَ ثَوَابًا ، ولا عقابًا .

(وَيَفْعَلُوا) يعني : العباد (الْفِعْلَ الَّذِي بِهِ أَمَرَ) فَإِنْ كَانَ عَلَى سَبِيلِ الْحَتْمِ وَالْوَجُوبِ ، فَعَلَوْهُ (حَتْمًا) أي لزومًا .

« قال في « النهاية » : « الحتم اللازم الواجب الذي لا بُدَّ مِنْ فِعْلِهِ »^(١) ؟

وإن كان على سبيل النَّدْبِ والإرشاد ، فعلوه نَدْبًا .

(و) أَنْ (يَثْرُكُوا) الشيء (الَّذِي عَنْهُ زَجَرَ) أي منع .

والزجر يفيد التحريم ، وإن لم يكن على سبيل الزجر ، فالمكروه وخلاف الأولى .

(١) « النهاية في غريب الأثر » لابن الأثير (١ / ٣٣٨) .

[أ] ما بين المعقوفين زيادة من « لوامع الأنوار » (١ / ٣٥٣) .

٧٦- وَكُلُّ مَا قَدَّرَ أَوْ قَضَاهُ

فَوَاقِعٌ حَتْمًا كَمَا قَضَاهُ

٧٧- وَلَيْسَ وَاجِبًا^[أ] عَلَى الْعَبْدِ «الرِّضَا»

بِكُلِّ مَقْضِيٍّ وَلَكِنْ بِالْقَضَا

٧٨- لِأَنَّهُ مِنْ فِعْلِهِ تَعَالَى

وَذَاكَ مِنْ فِعْلِ الَّذِي تَقَالَى

الشرح

قوله : (وَكُلُّ مَا) أي شيء (قَدَّرَهُ) سبحانه وتعالى .

(أَوْ قَضَاهُ) من سائر الأشياء (ف) هو (واقع حَتْمًا) لازماً .

(كَمَا قَضَاهُ) أي حكم به وقدره ، حسبما سبق في علمه ، وجرى به

القلم في الكتاب الذي كتبه قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين

ألف عام ، المذكور في قوله تعالى : ﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا

فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴾

[الحديد : ٢٢] .

[أ] في ط : « الهندية » و « المدني » وأيضاً « لواع الأنوار » (١ / ٢٥٩) : « واجب » ، والتصويب من « حاشية ابن قاسم

على السفارينية » ص (٢٦) .

○ قال العلامة الحافظ « ابن رجب » : « والإيمان بالقَدَر على درجتين :

أحدهما : الإيمان بأن الله تعالى سَبَقَ في علمه ما يعملُه العباد من خير وشر وطاعة ، ومعصية قبل خلقهم ، ومن هو منهم من أهل الجنة ، ومن هو منهم من أهل النار ، وأعدَّ لهم الثواب والعقاب ؛ جزاء لأعمالهم قبل خلقهم وتكوينهم ، وأنه كتب ذلك عنده وأحصاه ، وأن أعمال العباد تجري على ما سبق في علمه وكتابه .

والدرجة الثانية : أن الله خلق أفعال العباد كلها من الكفر والإيمان ، والطاعة ، والعصيان وشاءها منهم .

فهذه الدرجة يثبتها « أهل السنة والجماعة » ، وتكرها « القدرية » .
والدرجة الأولى أثبتتها كثير من « القدرية » ونفاها غلاتهم ، كـ « معبد الجهني » الذي سأل ابن عمر عن مقالة ، وكـ « عمرو بن عبيد » وغيره^(١) .
* قال العلماء : « والمنكرون لهذا - أي العلم القديم - القائلون الأمر أنف ، وقد انقضوا ، وهم الذين كفرهم الإمام « مالك » ، والإمام « الشافعي » ، والإمام « أحمد » وغيرهم من الأئمة^(٢) .

* قال شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله سره : « وأما هؤلاء : يعني الفرقة الثانية ، فإنهم مبتدعون ضالون ، لكنهم ليسوا بمنزلة أولئك ..

(١) « جامع العلوم والحكم » (١ / ١٠٣) .

(٢) قال القرطبي : « وقد انقض هذا المذهب فلا يعرف أحد ينسب إليه من المتأخرين » .

* قال : « وفي هؤلاء خلق كثير من العلماء والعباد كتب عنهم وأخرج البخاري ومسلم لجماعة منهم ، لكن من كان داعية لم يُخْرِجُوا له . وهذا مذهب « فقهاء الحديث » ، كالإمام « أحمد » وغيره^(١) .

* قال « الإمام أحمد » : « لو تركنا الرواية عن « القدرية » لتركنا أكثر أهل البصرة »^(٢) .

* وقال شيخ الإسلام « ابن تيمية » رضي الله عنه : « هذا لأن مسألة خلق أفعال العباد ، وإرادة الكائنات مسألة مشكلة »^(٣) .

○ وروى عن الإمام الشافعي^(٤) رضي الله عنه أنه قال - لما سُئِلَ عن القدر :

مَا شِئْتُ كَانَ وَإِنْ لَمْ أَشَأْ وَمَا شِئْتُ إِنْ لَمْ تَشَأْ لَمْ يَكُنْ
خَلَقْتُ الْعِبَادَ عَلَى مَا عَلِمْتُ فِي الْعِلْمِ يَجْرِي الْفَتْى وَالْمُسِينُ
عَلَى ذَا مَنَنْتَ وَهَذَا خَدَلْتُ وَهَذَا أَعَنْتَ وَذَا لَمْ تُعِنْ
فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَمِنْهُمْ سَعِيدٌ وَمِنْهُمْ قَبِيحٌ وَمِنْهُمْ حَسَنٌ

(١) راجع : « الإيمان » لابن تيمية ضمن « مجموع الفتاوى » (٧ / ٣٨٥) ، و « لوائح الأنوار »

(٢ / ١٢٣) ، و « فتح الباري » (١ / ١٤٥) .

(٢) « الإيمان » ضمن « مجموع الفتاوى » لابن تيمية (٧ / ٣٨٥) .

(٣) المصدر السابق .

(٤) الأبيات : أخرجها البيهقي في « مناقب الشافعي » (١ / ٤١٢ ، ٤١٣) بسنده إلى الربيع

قال : سئل الشافعي عن القدر فقال : فذكرها . وعنده من طريق آخر (٢ / ١٠٩) إلى المزني

قال : دخلت على الشافعي في مرضه الذي مات فيه فأنشدني لنفسه : فذكرها .

والأبيات أيضًا في : « البداية والنهاية » (١٠ / ٢٥٤) و « طبقات الشافعية » (١ / ٢٩٥) .

هذا ، والبحث طويل عريض ، وإن أحببت زيادة الاطلاع ، وتحقيق البحث فعليك بمؤلفات الإمام شيخ الإسلام « ابن تيمية » ، وتلميذه « الإمام ابن القيم » فقد ألف هذا الإمام كتاباً سماه « شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر ، والحكمة والتعليل »^(١) لم يؤلف مثله لا قبله ولا بعده فيما علمت .

(وَلَيْسَ وَاجِبًا عَلَى الْعَبْدِ) المكلف (الرُّضَى) وهو سُكُونُ القلب وطمأنينته (بِكُلِّ مَقْضِيٍّ) بل فيه تفصيل :

- لأنه إما أن يكون مقضيًا دينيًا شرعيًا : فالواجب على العبد أن لا يختار في هذا النوع غير ما اختاره الله له ، كما قال تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ﴾ [الأحزاب : ٣٦] .

فاختيار العبد خلاف ذلك مُتَنَافٍ لإيمانه تسليماً ، ورضاه بالله رباً ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد رسولاً .

- وإما أن يكون كونياً قدرياً : كالمصائب التي يُسْتَلَى بها العبد ، فهذا لا يضره فراره منها إلى القدر الذي يرفعها عنه ويكشفها ، وليس في ذلك مُتَنَازَعَةٌ للربوبية ، وإن كان فيه منازعة للقدر بالقدر .

(١) وهو مطبوع أكثر من طبعة إلا أن جميع الطبعات ينقصها : « الباب الثاني والعشرون : في طرق إثبات حكمة الرب تعالى في خلقه وأمره وإثبات الغايات المطلوبة والعواقب الحميدة التي فعل وأمر لأجلها » وهو هام جداً ، يشر الله السبيل ، للحصول على نسخ خطية لتدارك هذا النقص .

(وَلَكِنْ) يجب الرضى (بِالْقَضَاءِ) ؛ فَإِنْ لَفِظَ « الرِّضَى بِالْقَضَاءِ »
لفظَ مَحْمُودٍ مَأْمُورٍ بِهِ .

(لِأَنَّهُ) أي القضاء (مِنْ فِعْلِهِ) أي من فعل الله (تَعَالَى) فترضى
بفعله تعالى ، دون المعصية الصادرة من العبد .

(وَذَلِكَ) أي المقضى^[أ] المبغوض لله ولرسوله من المعاصي والظلم لا
يرضى به العبد ؛ لِأَنَّهُ (مِنْ فِعْلٍ) الشخص (الَّذِي تَقَالَى) تفاعل من
قلاه كَرَمَاهُ رفضه وأبغضه : أي من فعل الذي أتى بما يبغضه الله بإتيانه
به من المعاصي والظلم ، فهذا لا يَسُوغ الرِّضَى بِهِ .

[أ] في ط : « الهندية » و « المدني » : « المقضى » وما أثبتته من « لوامع الأنوار » (١ / ٢٦٢) .

في الكلام على الذنوب ومتعلقاتها^(١)

اعلم وفقنا الله وإياك أن أول اختلاف وقع في هذه الأمة : هو خلاف « الخوارج » حيث أخرجوا عُصاة الموحدين من الإسلام بالكلية ، وأدخلوهم في دائرة الكفر ، وعاملوهم معاملة الكفار ، واستحلوا بذلك دماء المسلمين وأموالهم .

* ثم حَدَّثَ بعدهم^[ب] خلاف « المعتزلة » ، وقولهم : « إن مُرْتَكِب الكبيرة ليس بمؤمن ولا كافر » ، ويُثَبِّتُونَ « المنزلة بين المنزلتين » .

* ثم حَدَّثَ خلاف « المرجئة »^(١) ، وقولهم : « إِنَّ الفاسق مؤمن كامل الإيمان » .

(١) « المرجئة » : الإرجاء في اللغة التأخير ، وسمُّوا مُرْجئة ؛ لأنهم أخرّوا العمل عن الإيمان وهم فرق : الأولى : مرجئة الجهمية : يقولون : الإيمان المعرفة بالقلب فلا تضر مع الإيمان معصية كما لا تنفع مع الكفر طاعة .

الثانية : منهم من يقول الإيمان القول باللسان ، وهو قول الكرامية .
الثالثة : من يقول الإيمان التصديق بالقلب والنطق باللسان . وهذا هو المشهور عن بعض أهل الفقه مثل حماد بن أبي سليمان وأبي حنيفة .

وراجع : « مقالات الإسلاميين » (١ / ٢١٣ - ٢١٤) ، و « الفرق بين الفرق » (٢٠٢ - ٢٠٣) ، « شرح الطحاوية » لابن أبي العز (٢٧٣) ، و « مجموع الفتاوى » (٧ / ١٩٥) ، (٥٤٣) ، و « لوائح الأنوار السنية » (١ / ٣٣١ - ٣٣٣) .

[أ] زاد في « الهندية » ، و « المدني » : « للصحابة !!! وما أثبت من « لوائح الأنوار » (١ /) .

[ب] في ط : « الهندية » و « المدني » : « بعضهم » وهو خطأ .

وقد صنَّف العلماء قديماً وحديثاً في هذه المسائل تصانيف متعددة ،
وبيَّنوا ما هو الحق فيها ، وصرَّحوا : أن الفاسق المِلِّي ، مُرْتَكِب
الكبيرة ، فاسق بِكَبِيرَتِهِ ، مُؤْمِنٌ بِإِيْمَانِهِ وهو تحت مشيئة الله تعالى .
○ ولهذا قال :

٧٩- وَيَفْسُقُ الْمُذْنِبُ بِ « الْكَبِيرَةِ »

كَذَا إِذَا أَصَرَ بِ « الصَّغِيرَةِ »

٨٠- لَا يَخْرُجُ الْمَرْءُ مِنَ « الْإِيْمَانِ »

بِ « مُوَبَقَاتِ الذَّنْبِ » وَ « الْعِصْيَانِ »

الشرح

قوله (وَيَفْسُقُ) أي المسلم المكلف (الْمُذْنِبُ بِ) إتيان المعصية
(الْكَبِيرَةِ) وأصل الفسوق : الخروج عن الاستقامة ، والجور ، وبه
سُمِّي العاصي فاسقاً .

و « الكبيرة » : كل معصية فيها حدٌ في الدنيا أو وَعِيدٌ في الآخرة ،
* وزاد « شيخ الإسلام ابن تيمية » رحمه الله تعالى : « أو وَرَدَ فيها
وَعِيدٌ بنفي إيمان أو لَعْنٍ ونحوهما »^(١) .

* وإلى ذلك أشار العلامة « موسى الحجاوي »^(٢) بقوله :

(١) راجع : « مجموع فتاوى شيخ الإسلام » (١١ / ٦٥٠ - ٦٦٠) .

(٢) من منظومة له في الكبائر ؛ راجع مقدمتنا للكتاب .

فَمَا فِيهِ حَدٌّ فِي الدُّنْيَا أَوْ تَوَعُّدٌ بِأُخْرَىٰ فَسِمٌ كُبْرَىٰ عَلَىٰ نَصِّ أَحْمَدٍ
وَزَادَ حَفِيدُ الْمَجْدِ أَوْجَا وَعِيدُهُ بِنَفْيِ لِإِيمَانٍ وَلَعْنِ لِبُعْدِ
(كَذَا) أَي مِثْلَ إِتْيَانِ الْكَبِيرَةِ .

(إِذَا أَصَرَ بِالصَّغِيرَةِ) الْبَاءُ بِمَعْنَى عَلَى ، أَي : عَلَى الْجُرَيْمَةِ الصَّغِيرَةِ ،
وَالْإِصْرَارُ : لَزُومُهَا وَدَوَامُهَا عَلَيْهَا ، وَأَمَّا مَنْ أَتْبَعَهَا بِالتَّوْبَةِ وَالِاسْتِغْفَارِ ،
فَلَيْسَ بِمُصِرٍّ عَلَيْهَا ، وَفِي الْحَدِيثِ « مَا أَصَرَ مَنْ اسْتَغْفَرَ » ^(١) .

(لَا يَخْرُجُ الْمَرْءُ مِنَ الْإِيمَانِ) الْآتِي تَعْرِيفُهُ .

(بِمُؤَبَّقَاتِ الذَّنْبِ) أَي : الْمُهْلِكَاتِ ، جَمْعُ مُؤَبِّقَةٍ . سَمِيَتْ الْجُرَيْمَةُ
الْكَبِيرَةُ ؛ لِأَنَّهَا سَبَبُ لِإِهْلَاكِ مَرْتَكِبِهَا فِي الدُّنْيَا بِمَا يَتَرْتَبُ عَلَيْهَا مِنْ
الْعِقَابِ وَفِي الْآخِرَةِ مِنَ الْعَذَابِ ، وَ « ال » فِي الذَّنْبِ لِلْجِنْسِ أَوْ
الِاسْتِغْرَاقِ ، فَيَشْمَلُ كُلَّ الذُّنُوبِ وَالْعِصْيَانِ دُونَ الشَّرْكِ بِاللَّهِ تَعَالَى .

(وَالْعِصْيَانِ) ضِدُّ الطَّاعَةِ ، وَهُوَ يُرَادَفُ الذَّنْبَ ، فَالْمُؤْمِنُ لَا يَخْرُجُ
مِنَ الْإِيمَانِ بِمُلَاطَبَةِ كِبَائِرِ الذُّنُوبِ وَالْعِصْيَانِ .

* كَمَا قَالَ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ
لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ [النِّسَاءُ : ٤٨ ، ١١٦] .

(١) إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ : أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ (١٥١٤) ، وَالتِّرْمِذِيُّ (٣٥٥٤) ، وَالْمُرُوزِيُّ فِي « مَسْنَدِ
أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ » بِرَقْمِ (١٢١ ، ١٢٢) . مِنْ حَدِيثِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ : « حَدِيثٌ غَرِيبٌ ، إِنَّمَا نَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي نَصِيرَةَ ، وَلَيْسَ إِسْنَادُهُ بِقَوِيٍّ » .
وَضَعَّفَهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي « ضَعِيفِ سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ » (٣٢٦) .

* وفي الحديث القدسي ، الذي رواه « الترمذي » عن أنس مرفوعاً :
« يَا ابْنَ آدَمَ ، إِنَّكَ لَوْ أَتَيْتَنِي بِقُرَابِ الْأَرْضِ خَطَايَا ، ثُمَّ لَقَيْتَنِي لَا تُشْرِكُ
بِي شَيْئاً لَأَتَيْتَكَ بِقُرَابِهَا مَغْفِرَةً » (١) .

فدلَّت الآية ، وحديث أنس [على] [١] أن من جاء مع التوحيد بملء
الأرض خطايا ، لَقِيَهُ اللَّهُ بملئها مغفرة ، مع مشيئة الله تعالى ، فَإِنْ شَاءَ
غفر له ، وَإِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ وَأَخَذَهُ بِذَنْبِهِ ، ثم كان عاقبته أَنْ لَا يُخَلَّدَ فِي
النار ، بل يخرج منها ثم يدخل الجنة (٢) .

★★★★

(١) حَدِيثٌ صَحِيحٌ : وهو جزء من حديث أخرجه الترمذي (٣٥٤٠) من حديث أنس بن مالك
رضي الله عنه وقال : « حديث حسن » .

وقال الحافظ ابن رجب : « وإسناده لا بأس به »

وقال الألباني : « ورجاله موثقون غير كثير بن فائد فلم يوثقه غير ابن حبان وفي « التقريب » :
أنه مقبول » إهـ . « الصحيحة » (١ / ٢٠٠) .

والحديث له شواهد كثيرة يتقوى بها ذكرها ابن رجب ، في شرحه للحديث في « جامع العلوم
والحكم » « الحديث الثاني والأربعون » ، ولذلك صححه الحافظ ابن القيم في « مدارج
السالكين » (٢ / ٤١) .

(٢) قال الحافظ ابن رجب : « إن هذا التوحيد هو الإكسير الأعظم ، فلو وُضع منه ذرة على جبال
الذنوب والخطايا لقلبها حسنات » إهـ . « جامع العلوم والحكم » (٢ / ٤١٧) .

[أ] ما بين المعكوفين زيادة يستقيم بها السياق .

٨١- وَوَاجِبٌ عَلَيْهِ أَنْ يَتُوبَا

مِنْ كُلِّ مَا جَرَّ عَلَيْهِ حُوبَا

٨٢- وَيَقْبَلُ الْمُؤَلَّى بِمَحْضِ الْفَضْلِ

مِنْ غَيْرِ عَبْدٍ كَافِرٍ مُنْفَصِلٍ

٨٣- مَا لَمْ يَثْبُتْ مِنْ « كُفْرِهِ » بِضِدِّهِ

فَيَرْتَجِعُ عَنْ « شُرْكِهِ » وَصَدِّهِ

الشرح

قوله : (وَوَاجِبٌ عَلَيْهِ) أي على المذنب .

(أَنْ يَتُوبَا) بألف الإطلاق للوزن ، أي يرجع عن الذنب بأن يُقْلَعَ عنه ويندم عليه ، وَيَعْزَم على أن لا يعود إليه ، ويرضى الآدمي عن ظلامة إن تعلقَتْ به .

(مِنْ كُلِّ مَا) أي شيء (جَرَّ) أي قاد (عَلَيْهِ) أي على المذنب .
(حُوبَا) أي إثمًا .

(وَيَقْبَلُ الْمُؤَلَّى) الذي هو رب العالمين .

(بِمَحْضِ الْفَضْلِ) أي خالص الكرم ، من كل عبد مذنب تاب إلى الله تعالى توبة نصوحًا بشروطها المذكورة قريبًا .

ولا بد أن تكون (من) شخص مسلم (غَيْر عَبْدٍ كَافِرٍ) بالله ورسوله (١) ؛
(مُنْفَصِل) عن الدين سواء كان مُرْتَدًّا ، أم كافرًا أصليًا ، فلا تقبل
توبته من الذنوب .

(مَا لَمْ يَتُبْ) أي يرجع .

(مِنْ كُفْرِهِ) فَيُسَلِّم وَيُقَرِّ لِلَّهِ بالوحدانية ، ولنبيه ﷺ بالرسالة ،
ويؤمن بجميع ما جاء به النبي ﷺ ، وَيَتَّصِف من بعد رجوعه عن
الكفر (بِضِدِّهِ) من الإسلام .

(ف) لا يُقْبَل منه ، ما لم (يَزْتَجِعَ عَنْ شُرْكَهِ) الذي كان مُتَّصِفًا به .

(وَضِدِّهِ) أي إعراضه عن الدين .

- فإن كان مرتدًا بإنكار ما عَلِمَ من الدين بالضرورة ، إيجابًا وتحريمًا ؛
فيرجع عن إنكاره ذلك .

- وإن كان مشركًا معتقدًا أن لله شريكًا يستقل بالنفع والضرر وعلم
الغيب ؛ فلا بُدَّ من رجوعه عَمَّا كَفَرَ به حتى تُقْبَلَ توبته .

(١) تنبيه : قوله : (من غير عبد كافر منفصل) :

فيه نظر ؛ لأنه قال « ما لم يتب » ، وكلامنا في التوبة ، فإذا تاب تاب الله عليه ، ولو كان
كافرًا أما إذا مات على المعصية ، وهي غير كفر ، فهذه هي التي تكون تحت المشيئة إن شاء الله
عَفَرَ له ، وإن شاء عاقبه . من « شرح ابن عثيمين للسفارينية » .

٨٤- وَمَنْ يَمُتْ وَلَمْ يَتُبْ مِنَ الْخَطَا
فَأَمْرُهُ مُفَوَّضٌ لِذِي الْعَطَا

٨٥- فَإِنْ يَشَأْ يَغْفِرْ وَإِنْ شَاءَ انْتَقَمَ
وَإِنْ يَشَأْ أَعْطَى وَأَجْزَلَ النِّعَمِ

الشرح

قوله : (وَمَنْ يَمُتْ) أي أئى أمرئ^[أ] مُذْنِبٌ أدركه الموت وهو مُصِرٌّ على ذنوبه (وَلَمْ يَتُبْ مِنَ الْخَطَا)^(١) الذي ارتكبه (فَأَمْرُهُ) الذي يؤول إليه (مُفَوَّضٌ) أي مَوْكُول ، ومردود .

(لِذِي) أي صاحب (الْعَطَا) الواسع ويمد .

وفي الأسماء الحسنى : « المعطي » أن يعطي من يريد ما يريد .
ومن ثم قال : (فَإِنْ يَشَأْ) سبحانه وتعالى (يَغْفِرُ)^[ب] يعني : أي يتجاوز عَمَّنْ مات مُؤْتَكِبًا لذنوبه ، ولم يَتُبْ منها ، والعفو : التَّجَاوُزُ عن الذنوب ، وترك العقاب عليه .

(١) قوله : (وَلَمْ يَتُبْ مِنَ الْخَطَا) :

أي : من غير الشرك ، فإن الشرك لا يغفره الله ودليل هذا قول الله تعالى : « إِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرَ أَنْ يَشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرَ مَا دُونِ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ » وهذه الآية قاضية على كل ذنب ماعدا الشرك .

[أ] في ط : « الهندية » و « المدني » : « أمر » ، وما أثبتته من « لوائح الأنوار » (١ / ٣٨٧) .

[ب] ما بين القوسين ساقط من ط : « الهندية » و « المدني » ، وأثبتته من « لوائح الأنوار » (١ / ٣٨٧) .

(وَإِنْ شَاءَ انْتَقَمَ) منه ، فإن عامله بالفضل ؛ عفا وأنعم ، وإن عامله بالعدل ؛ انتقم وآلم ، والانتقام : أن يبلغ في العقوبة حدّها ، وفي الأسماء الحسنى « المنتقم » ؛ وهو البالغ في العقوبة لمن يشاء .

(وَإِنْ يَشَأْ أُعْطِيَ) النّوال (وَأَجْزَلَ) أي أكثر (النّعم) جمع نعمة وهي المنفعة المفعولة على جهة الإحسان إلى الغير



﴿ في ذكر من قيل بعدم قبول إسلامه من طوائف الملحدين ﴾

- ٨٦- وَقِيلَ فِي « الدُّرُوزِ » وَ « الزَّنَادِقَةِ »
 وَسَائِرِ « الطَّوَائِفِ الْمُنَافِقَةِ »
- ٨٧- وَكُلُّ « دَاعٍ لِابْتِدَاعٍ » يُقْتَلُ
 كَمَنْ تَكَرَّرَ نَكْثُهُ لَا يُقْبَلُ
- ٨٨- لِأَنَّهُ لَمْ يَبْدُ مِنْ إِيْمَانِهِ
 إِلَّا الَّذِي أَذَاعَ مِنْ لِسَانِهِ
- ٨٩- كَ « مُلْحِدٍ » وَ « سَاحِرَةٍ »
 وَهُمْ عَلَى نِيَّاتِهِمْ فِي الْآخِرَةِ
- ٩٠- قُلْتُ وَإِنْ دَلَّتْ دَلَائِلُ الْهُدَى
 كَمَا جَرَى « لِلْعَيْلَبُونِي » اهْتَدَى
- ٩١- فَإِنَّهُ أَذَاعَ مِنْ أَسْرَارِهِمْ
 مَا كَانَ فِيهِ الْهَتَكُ عَنْ أَسْتَارِهِمْ
- ٩٢- وَكَانَ لِلدِّينِ الْقَوِيمِ نَاصِرًا
 فَصَارَ مِنَّا بَاطِنًا وَظَاهِرًا

٩٣- فَكُلَّ « زَنْدِيقٍ » وَكُلَّ « مَارِقٍ »

وَ « جَاحِدٍ » وَ « مُلْحِدٍ مُنَافِقٍ »

٩٤- إِذَا اسْتَبَانَ نُصْحُهُ لِلدِّينِ

فَإِنَّهُ يُقَبَّلُ عَنْ يَقِينٍ

الشرح

قوله : (وَقِيلَ) وهو المذهب فقهاً (فِي) طوائف (الدُّرُوزِ) من الحمزاوية أتباع « حمزة اللباد »^(١) المدعو عندهم بـ « هادي المستبحيين »

(١) هو : حمزة بن علي بن محمد الزوزني (٣٧٥ هـ - ٤٣٠ هـ) وهو الذي أعلن ألوهية الحاكم سنة ٤٠٨ هـ ، ودعا إليها ، وألف كتب العقائد الدرزية وهو مُقدس عندهم .
* ومن أفكارهم ومعتقداتهم :

- يعتقدون : بألوهية الحاكم بأمر الله ، ولما مات قالوا بغيبته وأنه سيرجع .
- يعتقدون : بأن المسيح هو داعيتهم حمزة .
- يعتقدون : أن القيامة هي رجوع الحاكم الذي سيقودهم إلى هدم الكعبة وسحق المسلمين والنصارى في جميع أنحاء الأرض وأنهم سيحكمون العالم إلى الأبد ، ويفرضون الجزية والذل على المسلمين .
- ينكرون : الأنبياء والرسل جميعاً ويلقبونهم بالأبالسة .
- ينكرون : الجنة والنار والثواب والعقاب الأخرويين .
- ينكرون : القرآن الكريم ويقولون : إنه من وضع سلمان الفارسي ، ولهم مصحف خاص بهم يُسمَّى : « المنفرد بذاته » .

- يقولون : بتناسخ الأرواح وأن الثواب والعقاب يكون بانتقال الروح من جسد صاحبها إلى جسد أسعد وأشقى . إلى غير ذلك من المعتقدات الفاسدة .

= وهم يعيشون اليوم في لبنان وسوريا وفلسطين وغالبيتهم العظمى في لبنان .

وهم القائلون : باللهية « الحاكم العبيدي »^(١).

ومثلهم « البابية » القائلون : باللهية « الباب » ، وغيره من طواغيتهم ،
وهم أربع فرق^(٢) :

الأولى : « البابية الخُلص » : أي الذين اتبعوا « الباب » فقط .

وهو « محمد بن علي الشيرازي » ولد سنة « ألف ومائتين وخمس

= راجع : « عقيدة الدرور عرض ونقد » ، و « الحركات الباطنية في العالم الإسلامي » كلاهما
لمحمد أحمد الخطيب ، و « تاريخ الدعوة الإسماعيلية » لمصطفى غالب ، و « أضواء على العقيدة
الدرزية » لأحمد الفوزان ، و « الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب المعاصرة » ، و « الشيعة -
المهدي - الدرور - تاريخ ووثائق » لعبد المنعم النمر .

(١) هو : الحاكم بأمر الله ، أبو علي منصور بن العزيز نزار بن المعز معد بن المنصور إسماعيل بن
القائم محمد بن المهدي ، العبيدي ، المصري ، الرافضي ، بل الإسماعيلي ، الزنديق ، المدعي
الربوبية (٣٧٥ هـ - ٤١١ هـ) .

« قال الحافظ الذهبي : « وكان شيطاناً مريباً ، جباراً عنيداً ، كثير التلون ، سقاًكاً للدماء
خبث الثحلة ، عظيم المكر ، جواداً ممدحاً ، له شأن عجيب ، ونبأ غريب ، كان فرعون زمانه
يخترع كل وقت أحكام يلزم الرعية بها ، أمر بسب الصحابة رضي الله عنهم » .
« سير أعلام النبلاء » (١٥ / ١٧٤) . وقد ساق السيوطي في ترجمته كثير من مخازيه
وكفرياته ، وعجائبه . راجع : « حسن المحاضرة » (١ / ٥٩٩) .

(٢) راجع في الكلام على البابية والبهائية : كتاب « البابية عرض ونقد » وكتاب « البهائية نقد
وتحليل » كلاهما للشيخ إحسان إلهي ظهير رحمه الله ، و « البابية والبهائية » للدكتور
عبد المنعم النمر ، « قراءة ووثائق البهائية » للدكتورة عائشة عبد الرحمن « بنت الشاطي » ،
والذي فضحت فيه أكذوبة العدد « ١٩ » وإعجازه في القرآن ، تلك الأكذوبة التي روج لها
الهالك : « رشاد خليفة » ، والتي تمثل إحدى عقائدهم المنحرفة ، وللأسف الشديد اغتر بها
كثير من الباحثين .

وثلاثين » ، وكان تلميذاً لأحد تلامذة « أحمد الأحسائي » ، وهو « كاظم الرشتي » الذي مزج التصوف والفلسفة بالشريعة ، وجمع بين الاعتقادات « الإمامية » ، والأصول الفلسفية على نمط جديد .

ثم إن الميرزا « محمد علي » سَمَّى نفسه بـ « الباب » أخذاً من الحديث المشهور : « أَنَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ وَعَلِيِّ بابُهَا »^(١) .

وأظهر التقشف فاغتر به الأغرار ، فما زال أمره يظهر حتى ادعى النبوة ثم الإلهية ، فقتل كَفْراً بإفتاء علماء « الفرس » بـ « تبريز » سنة « ألف ومائتين وخمسة وستين » .

الثانية : « البائية الأزلية » ؛ القائلون : بخلافة تلميذ « الباب » : « يحيى » ، الملقب بـ « صبح أزل » لَقَبَهُ به « الباب » .

الثالثة : « البائية البهائية » ؛ القائلون : بإلهية البهاء « الميرزا حسين المازندراني » وهو أخو يحيى المتقدم ، وقد نُفِّيَ إلى « عكا » ، كما نُفِّيَ أخوه إلى « قبرص » . مات سنة « ألف وثلاثمائة وتسع وستين » .

الرابعة : « البائية العباسية » ؛ القائلون : بإلهية « عباس بن البهاء »

(١) حَدِيثٌ مَوْضُوعٌ : رواه الحاكم في « المستدرک » (٣ / ١٢٦) ، والعقيلي في « الضعفاء »

(٣ / ١٥٠) ، وحكم بوضعه غير واحد من أهل العلم منهم ابن الجوزي في « الموضوعات »

(١ / ٣٥٠) وابن القيسراني في « الموضوعات » (٣١٠) والقاري في « الأسرار المرفوعة »

برقم (٢٥١) وعزاه عن ابن دقيق العيد قال : هذا حديث لم يشتهه ، وقيل : إنه باطل ، وقال

الدارقطني : غير ثابت . وراجع : « ضعيف الجامع الصغير » للألباني برقم (١٤١٦) .

الذي قبله . وقد ولد هذا بـ « طهران » سنة « ألف ومائتين وخمس وستين » . ورافق أباه بالنفي إلى « بغداد » و« أدرنة » و« عكا » ، وهو الآن - أي سنة « ألف وثلاثمائة وأربع وثلاثين » - حي ، وسيقدم على مالك إن شاء الله . ومسكنه في « عكا » من بلاد الشام .

وقد استوفي الكلام على هذه الطوائف ؛ أحد علماء « الفرس » في كتابه « بابہ الأبواب » وكذا في « مفتاح باب الأبواب » وإنما ألحقت « البائية » بـ « الدروز » ؛ لأن الحكم يدور مع علته ، وكلاهما^[أ] قد ارتدَّ عن الإسلام ، وتآله المخلوق المربوب دون الخالق رب العباد ، فحكمهم حكم « الدروز » .

(والزنادقة) جمع زنديق ، وهو الذي يُظهرُ الإسلامَ ويُخفي الكفر .
(وسائر) أي بقية (الطوائف) جمع طائفة ، وهي القطعة أو الواحد فصاعداً .

(المنافقة) من النفاق ، وهو اختلاف السرِّ والعلانية ، وكان من أظهر الإسلام وأبطن خلافه يُسمَّى منافقاً ، وأما اليوم فيسمَّى زنديقاً .
(وكلُّ داعٍ) انتحال (ابتداع) مكفر (يقتل) لعدم قبول توبته ظاهراً .

ذكر « القاضي » وأصحابه من علماء المذهب رواية عن الإمام أحمد

[أ] في ط : « الهندية » و « المدني » : « وكلامها » ، وما أثبتته هو الموافق للسياق .

رحمه الله تعالى : « لا تُقْبَلُ توبة داعية إلى بدعة مُضِلَّة » .
والصَّحيح : أنها تُقْبَلُ (١) .

(١) فائدة : قال أبو الوفاء بن عقيل شيخ الحنابلة ، رحمه الله تعالى : « الرجل إذا دعا إلى بدعة ثم ندم على ما كان وقد ضلَّ به خلق كثير وتفرقوا في البلاد وماتوا ؛ فإن توبته صحيحة إذا وجدت الشرائط ، ويجوز أن يغفر الله له ، ويقبل توبته ، ويسقط ذنب من ضلَّ به بأن يرحمه ويرحمهم ، وبه قال أكثر العلماء ، خلافاً لبعض أصحاب أحمد ، وهو أبو إسحاق بن شاقلا وهو مذهب الربيع بن نافع » : « الآداب الشرعية » لابن مفلح (١١٠ / ١) .

* وقال الشوكاني : « إن التوبة مقبولة من جميع العباد مسلمهم وكافرهم ؛ إذا كانت صحيحة صادرة عن خلوص نية ، وعزيمة صحيحة » : « فتح القدير » (٢٣٥ / ٤) .

○ وأما ماجاء عن الإمام أحمد وغيره : من أن أهل البدع لا يتوبون من بدعهم وإنهم ليست لهم توبة فالمراد به في الظاهر من أحكام الدنيا ، لأن هؤلاء لا يُعلم صدقهم ، لكونهم يتدينون بالتقية والنفاق فلا يوثق بصدق توبتهم أما إذا أخلصوا التوبة لله تعالى فلا خلاف بين الأئمة في صحة توبتهم حكمهم حكم غيرهم من العصاة .

* يقول شيخ الإسلام ابن تيمية : « والفقهاء إذا تنازعوا في قبول توبة من تكررت رذته أو قبول توبة الزنديق فذاك إنما هو في الحكم الظاهر ، لأنه لا يوثق بتوبته ، أما إذا قُدِّرَ أنه أخلص التوبة لله في الباطن فإنه يدخل في قوله : ﴿ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ » إهـ .

« مجموع الفتاوى » (٣٠ / ١٦) . وراجع : « المغني » لابن قدامة (٢٧١ / ١٢) .

* وقال شيخ الإسلام أيضًا : « وأيضًا فالداعي إلى الكفر والبدعة وإن كان أضلَّ غيره ، فذلك الغير يُعاقب على ذنبه ؛ لكونه قبل من هذا واتبعة ، وهذا عليه وزره ووزر من اتبعه إلى يوم القيامة ، مع بقاء أوزار أولئك عليهم ، فإذا تاب من ذنبه ، لم يبق عليه وزره ، ولا ما حمله هو لأجل إضلالهم ، وأما هم ، فسواء تاب أو لم يقب ، حالهم واحد ؛ ولكن توبته قبل هذا تحتاج إلى ضد ما كان عليه ؛ من الدعاء إلى الهدى ، كما تاب كثير من الكفار ، وأهل البدع ، وصاروا دعاة إلى الإسلام والسنة ، وسحرة فرعون كانوا أئمة في الكفر ثم أسلموا ، وختم الله لهم بخير » إهـ . « مجموع فتاوى شيخ الإسلام » (٢٥ / ١٦) .

* قال شيخ الإسلام « ابن تيمية » رحمه الله : « قد بين الله تعالى أنه يتوب على أئمة الكفر الذين هم أعظم من أئمة البدع ، وأما من قلّد الداعية إلى البدعة فإنه يَفْسُق . نصّ على ذلك غير واحد »^(١) .

* قال العلامة « الشيخ منصور » في « حاشية المنتهى » : « قال المجد : الصحيح : أن كل بدعة كفرنا فيها الداعية ، فإننا نُفَسِّقُ المُقَلِّدَ فيها ، كمن يقول : بخلق القرآن ، أو بأن ألفاظنا به مخلوقة ، أو أن علم الله به مخلوق ، أو أن أسماء الله مخلوقة ، أو أنه لا يرى في الآخرة ، أو يَسُبُّ الصَّاحِبَةَ تَدْيِئًا ، أو أن الإيمان مجرد الاعتقاد ، وما أشبه ذلك فمن كان عالمًا بشيء من هذه البدع يدعو إليه ، ويُناظِرُ عليه ، فهو محكوم بكفره . نصّ أحمد على ذلك صريحًا في مواضع ، واختلف عنه في تكفير « القدرية » بنفي خلق المعاصي على روايتين ، وله في « الخوارج » كلام يقتضي في تكفيرهم روايتين ، نقل « حرب » لا تجوز شهادة صاحب بدعة »^(٢) . انتهى .

قلت : وإنما قيد نفي « القدرية » بالمعاصي جريًا على المشهور لدى الجمهور . والصحيح : أن « القدرية » ينفون خَلْقَ أفعال العباد مطلقًا ، بل غلّط شيخ الإسلام « ابن تيمية » حفيد « المجد » من خصّ النفي بالمعاصي فقط .

(١) « مجموع فتاوى شيخ الإسلام » (١٦ / ٢٥) .

(٢) راجع : « شرح منتهى الإرادات » (٣ / ٣٩٠ - ٣٩٣) .

(كَمَنْ) أي كَمُكَلَّف .

(تَكَرَّرَ نَكْثُهُ) أي : نقضه للإسلام بأن تكررت رِدَّتُهُ .

(لَا يَقْبَلُ) منه الإسلام على ظاهر المذهب لظاهر قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أَرَادُوا كُفْرًا لَّمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا ﴾ [النساء : ١٣٧] .

والسبب في عدم قبول توبة نحو المنافق ذكره بقوله : (لِأَنَّهُ لَمْ يَبْدُ) للعيان ظاهراً (مِنْ إِيْمَانِهِ) الذي زعم أنه أتى به ودخل به إلى الإسلام .

(إِلَّا الَّذِي أَذَاعَ) أي أظهر (مِنْ لِسَانِهِ) مع عدم اعتقاده للإسلام .

(ك) ما لا يقبل إيمان (مُلْحِدٍ) مأخوذ من الإلحاد ، وهو الميل والعُدُول عن الشيء ، والجمع : ملاحدة ، وهم الذين يَسُبُّونَ اللَّهَ تعالى أو نبيا من أنبيائه .

(و) كَسَاحِرٍ وَ (سَاحِرَةٌ) ممن يكفر بسحره ، من ذكرٍ أو أنثى .

* قال في « فتح المجيد »^(١) : « قال أبو محمد المقدسي - يعني موفق الدين ابن قدامة - في « الكافي » : السحر عزائم ورُقِي وعُقِدَ تؤثر في القلوب والأبدان ، فَيَمْرُضُ وَيَقْتُلُ وَيُفَرِّقُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ » .

(١) « فتح المجيد » (١ / ٣٦٢ - بتحقيقنا) .

* قال : « واختلفوا هل يَكْفُرُ الساحر أو لا ؟ فذهب طائفة من السلف إلى أنه يَكْفُرُ . وبه قال مالك رحمه الله وأبو حنيفة وأحمد . قال أصحابه إلا أن يكون سحره بأدوية وتدخين وسقي شيء يضر فلا يَكْفُرُ وقال الشافعي رحمه الله : إذا تعلم السحر ؛ قلنا له : صِفْ لنا سِحْرَكَ ، فإن وَصَفَ ما يُوجِبُ الكفر ، مثل ما اعتقده أهل « بابل » من التَّقَرُّبِ إلى الكواكب السبعة وأنها تفعل ما يلتمس منها فهو كافر ، وإن كان لا يوجب الكفر ، فإن اعتقد إباحته كفر » انتهى . أي كلام الموفق ^(١) .

* ثم ساق الشيخ « عبد الرحمن » بعض الآيات الدالة على أن السحر من الكفر ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ ﴾ [البقرة : ١٠٢] وغيرها ^(٢) .

(وَهُمْ) يعني « الدروز » و« الزنادقة » و« المنافقة » ونحوهم يبعثون .
(عَلَى نِيَّاتِهِمْ فِي) الدار (الْآخِرَةِ) : فمن صَدَقَ منهم في التوبة قُبِلَتْ باطنًا ، ونفعه ذلك بلا خلاف ، كما ذكره « ابن عقيل » و« موفق الدين بن قدامة » .

وقيل : يُقْبَلُ الإسلام والتوبة من كل ما ذكر حتى في الدنيا ، وإليه ذهب الإمام « شيخ الإسلام ابن تيمية » قدس الله سره ، وقال في قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَرْبَدُوا كُفْرًا ﴾ [النساء : ١٣٧] : « أي : ثَبَّتُوا عليه حتى ماتوا » .

(١) « الكافي » لابن قدامة (٤ / ١٦٤ ، ١٦٥) .

(٢) « فتح المجيد » (١ / ٣٦٤) .

وقد تَوَسَّطَ الناظم في المسألة حيث قال : (قلت وإن دَلَّت) من الشخص التائب (دلائل الهدى) ، وقرائن الأحوال .

(كَمَا جَرَى لـ) حسن (العيلبوني) نسبة إلى « عيلبون » بلدة بالشام كانت لطائفة من « الدروز » مسكنًا لهم ، فتاب من إلحاده حيث إنه كان درزيًا ، و (اهتدئ) وأنقذه الله من الضلال .

(فإنه) أي العيلبوني (أذاع) أي أظهر (مِنْ أَسْرَارِهِمْ) أي من أسرار الدروز (مَا) أي شيئًا (كَانَ فِيهِ) أي في ذلك الشيء المذاع . (الْهَيْتُكُ) أي الكشف (عَنْ أَسْتَارِهِمْ) التي كانوا يكتُمونها من الوقوع على المحارم ، كالبنات ، والأخوات ، وأكل الخنزير ، ورفض العبادات وإنكار الشرائع ، واعتقادهم أن كل ما حرّمته الشريعة فهو مباح لهم .

قلت : وقد شاركهم « البابية » في أكثر هذه القبائح ، وزادوا عليها أعظم منها قُبْحًا ، ومن تتبع تواريخ الأمم التي اختلفت في الديانات لم يجد أكفر من هذه الطائفة الملعونة ، فقد أَلْفَ كل طاغوت من طواغيتهم هديانًا يزعم أنه قرآن ، وفيه من الفضائح ما يستحي الإنسان من ذكره ؛ أبعدهم الله .

(وَكَانَ) « العيلبوني » (لِلدِّينِ الْقَوِيمِ) والهدى المستقيم (نَاصِرًا) باتباعه فضلًا .

(فَصَارَ مِنَّا) أهل الحق (بَاطِنًا) أي في الباطن (وَظَاهِرًا) فهو مُسْلِم مَقْبُول الإسلام .

وكان « العيلبوني » شاعرًا لبيبا أخذ عن علماء « مصر » ، و « دمشق » وجاور بها ، ثم ارتحل إلى « عكا » ، ومات بها سنة « ألف وخمسة وثمانين » رحمه الله تعالى^(١) .

(فَكُلَّ زِنْدِيقٍ) لا يتدين بدين (وَكُلَّ مَارِقٍ) من أهل البدع ،

(و) كل (جَاحِدٍ) من ذُرْزِي وَذَهْرِي وغيرهما .

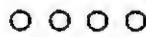
(و) كل (مُلْحِدٍ) في آيات الله ومنكر لشيء مما ثبت بالضرورة من الشريعة (مُنَافِقٍ) أي ذي نفاق .

(إِذَا) تاب مما هو عليه و (اسْتَبَانَ) أي بان وظهر صحة إيمانه .

و (نُصْحُهُ لِلدِّينِ) القويم (فَإِنَّهُ) أي هذا التائب (يُقْبَلُ) منه ذلك الرجوع والتوبة .

(عَنْ يَقِينٍ) وهو الحكم الجازم ، المطابق للواقع ، وسنده قوله تعالى :

﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُّوا فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ ﴾ [البقرة : ١٦٠] .



(١) راجع ترجمته : في « خلاصة الأثر » للطَّيْبِي (٢ / ٧٩ ، ٨٠) ، (٣ / ٣٦٦ - ٣٦٩) .

وهو لغة : التصديق .

واصطلاحاً : تصديق الرسول ﷺ فيما جاء به عن ربه .

وهو تصديق تام ، قائم بالقلب ، مُستلزم لما وَجِبَ من الأعمال [القلبية]^[أ] وأعمال الجوارح . فإن هذه لوازم الإيمان التام ؛ وانتفاء اللازم ، دليل على انتفاء الملزوم ، ولهذا قال :

٩٥- إِيْمَانُنَا « قَوْلٌ » وَ « قَصْدٌ » وَ « عَمَلٌ »

تَزِيدُهُ « التَّقْوَى » وَيَنْقُصُ بِالزَّلَلِ^[ب]

الشرح

قوله : (إِيْمَانُنَا) أي أهل السنة أتباع الأثر (قَوْلٌ) باللسان ، فمن لم يُقرّ ويصدق بلسانه مع القدرة لا يُسمّى مُصَدِّقًا ، فليس بمؤمن .
(وَقَصْدٌ) أي عقد بالجنان ، فمن تكلّم بكلمة التوحيد غير معتقد لها بقلبه ، فهو منافق وليس بمؤمن .

* قال تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا

[أ] ما بين المكوفين زيادة من « لوامع الأنوار » يستقيم بها السياق (٤٠٣ / ١) .

[ب] في ط : « الهلدية » و « المدني » : « الزلل » ، وما أثبتته من « لوامع الأنوار » (٤٠٣ / ١) و « حاشية ابن قاسم على السفاربية » ص (٣١) .

هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴿ [البقرة : ٨] . فنفي الله الإيمان عن المنافقين .
 (وَعَمَلٌ) بالأركان . وهذا هو اللفظ الوارد على « السلف » .
 * قال « البخاري » في « صحيحه » : « الإيمان قول وعمل »^(١) .
 * قال الحافظ في « فتح الباري » : « وهذا اللفظ الوارد عن السلف
 الذين أطلقوا ذلك .. » .
 * قال : والمراد بـ « القول » : النطق بالشهادتين ، وأما « العمل » فالمراد به :
 ما هو أعم من عمل القلب ، والجوارح ليدخل الاعتقاد والعبادات^(٢) .
 (تَزِيدُهُ) أي الإيمان (التَّقْوَى) وهي التحرز بطاعة الله عن مخالفته ،
 وامتنال أمره ، واجتناب نهيه ، قد يغلب استعمال التقوى على اجتناب
 الحرمات ، كما قال الشاعر^(٣) :

(١) البخاري : كتاب الإيمان : باب قول النبي ﷺ بني الإسلام على خمس (١ / ٤٥) . حيث
 قال : « وهو قول وفعل ، يزيد وينقص » . قال الحافظ ابن حجر : « وفي رواية الكشميهني :
 قول وعمل » : « فتح الباري » (١ / ٤٦) .

(٢) فتح الباري (١ / ٤٦) .

(٣) الأبيات : أوردها القرطبي في « التذكرة » (٢٩٩) .

وقد أوردها الحافظ ابن رجب في « جامع العلوم والحكم » (١ / ٤٠٢) ونسبها لابن المعتز ؛
 مشيراً إلى أنه أخذ هذه الأبيات من قول أبي هريرة حينما سئل عن التقوى ؟
 فقال : هل أخذت طريقاً ذا شوك ؟ قال : نعم .

قال : فكيف صَنَعْتَ ؟

قال : إذا رأيت الشوك عدلتُ عنه ، أو جاوزته ، أو قصرت عنه .

قال : ذاك التقوى .

خَلَّ الذُّنُوبَ صَغِيرَهَا وَكَبِيرَهَا فَهُوَ التُّقَى
 وَاصْنَعْ كَمَا شِئْتَ فَوْقَ أَرْضِ الشُّوكِ يَحْذَرُ مَا يَرَى
 لَا تَحْقِرَنَّ صَغِيرَةً إِنَّ الْجِبَالَ مِنَ الْحَصَى
 (وَيَنْقُصُ) الْإِيمَانَ (بـ) ارْتِكَابَ (الزَّلَلِ) وَتَعَاطِيهِ ، وَهَذَا مَذْهَبُ
 « أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ » .

* قَالَ تَعَالَى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا
 تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ [الْأَنْفَالُ : ٢] .

٩٦- وَنَحْنُ فِي « إِيْمَانِنَا » نَسْتَشْنِي
مِنْ غَيْرِ شَكٍّ فَاسْتَمِعْ وَاسْتَبِنْ

الشرح

قوله : (وَنَحْنُ) أي « أهل السنة » أتباع الأثر .

(فِي إِيْمَانِنَا) الذي سبق تعريفه .

(نَسْتَشْنِي) فيقول أحدنا : أنا مؤمن إن شاء الله .

(مِنْ غَيْرِ شَكٍّ) منا في ذلك ، والشك : التردد بين طرفين لا مزية لأحدهما على الآخر .

(فَاسْتَمِعْ) أي اطلب سماع أدلة ذلك .

(وَاسْتَبِنْ) بسكون الباء لإقامة الوزن - أي اطلب بيانه بأدلة النقلية والعقلية المفصلة في ذلك .

وأحسن كتاب في ذلك وأجمعه - فيما علمت - « كتاب الإيمان » للإمام شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله سره .

قال رحمه الله فيه : « وأما الاستثناء في الإيمان بقول الرجل : أنا مؤمن إن شاء الله ، فالناس فيه على ثلاثة أقوال :

منهم من يُوجِبُهُ ، ومنهم من يُحَرِّمُهُ ، ومنهم من يُجَوِّزُ الأمرين باعتبارين . وهذا أصحُّ الأقوال .

فالذين يُحَرِّمُونَهُ هُم : « المرجئة » و « الجهمية » ونحوهم ، ممن يجعل
الإيمان شيئًا واحدًا ، يعلمه الإنسان من نفسه .. «^(١) .
ثم أطلال الكلام بما يملأ القلب نورًا وإيمانًا .

(١) « كتاب الإيمان » ضمن « مجموع فتاوى شيخ الإسلام » (٧ / ٤٢٩) .

٩٧- تُتَابِعُ الْأَخْيَارَ مِنْ « أَهْلِ الْأَثَرِ »
وَنَقْتَفِي « الْأَثَارَ » لَا أَهْلَ الْأَثَرِ

الشرح

قوله : (تُتَابِعُ) أي في اعتقادنا الجازم .
(الْأَخْيَارَ مِنْ) الصحابة والتابعين لهم بإحسان وأئمة (أَهْلِ الْأَثَرِ)
على نهج رسول الله ﷺ .
(وَنَقْتَفِي) أي نتبع (الْأَثَارَ) الماثورة عن الله ، وعن رسوله ﷺ .
(لَا) نتابع (أَهْلَ الْأَثَرِ) أي البطر ، من كل مُتَحَذِّقٍ من
« الجهمية »^(١) ، و« المرجئة »^(٢) ، و« الكرامية »^(٣) وسائر المبتدعة ،
فبيننا وبينهم من الفرق ، كما بين القدم والفرق .

★★★★

-
- (١) « الجهمية » : أتباع الجهم بن صفوان ، ومذهبه : نفي الصفات عن الله تعالى ، وهو القائل :
بأن الإنسان مجبور لا قدرة له ولا اختيار ، وقال : إن الإيمان المعرفة بالقلب . وقال : بخلق
القرآن . وقال : بغناء الجنة والنار . راجع : « مقالات الإسلاميين » (١ / ٣٣٨) ، و« الفرق
بين الفرق » ص (٢١١) ، و« الملل والنحل » (١ / ٨٦ - ٨٧) .
(٢) راجع ماتقدم التعليق ص (١٧٣) في الكلام على « المرجئة » .
(٣) « الكرامية » : أتباع محمد بن كرام السجستاني ، يقولون : إن الإيمان القول باللسان ، دون
القلب . ويقولون : بالتشبيه . راجع : « مقالات الإسلاميين » ، « الفرق بين الفرق »
ص (٢١٦ ، ٢١٧) ، و« الملل والنحل » (١ / ١٠٨) .

٩٨- وَلَا تَقُلْ إِيْمَانُنَا مَخْلُوقٌ

وَلَا قَدِيمٌ هَكَذَا مَطْلُوقٌ

٩٩- فَإِنَّهُ يَشْمَلُ لِلصَّلَاةِ

وَنَحْوِهَا مِنْ سَائِرِ الطَّاعَاتِ

الشرح

قوله : (وَلَا تَقُلْ) أي أيها الأثري .

(إِيْمَانُنَا) الذي هو قول اللسان ، وعقد الجنان ، وعمل الأركان .

(مَخْلُوقٌ) لدخول الأعمال فيه التي من جملتها : الصلاة المشتملة على فاتحة الكتاب القديم ، ولدخول الأقوال التي من جملتها : لا إله إلا الله كلمة الإخلاص التي هي من كلام الله تعالى .

* قال تعالى : ﴿ فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ [محمد : ١٩] .

(وَلَا) تقل إيماننا (قَدِيمٌ) دخول أفعالنا فيه من الركوع ، والسجود والقيام ، والقعود ، بل (هَكَذَا مَطْلُوقٌ) عن القيود .

(فَإِنَّهُ) أي الإيمان (يَشْمَلُ لِلصَّلَاةِ) المشروعة .

(وَ) يشمل لـ (نَحْوِهَا) أي نحو الصلاة .

(مِنْ سَائِرِ) أي بقية (الطاعات) جمع طاعة .

والمراد بها هنا : كل عبادة .

وفي اصطلاح الفقهاء : « كل عبادة غير واجبة » .

وحينئذ فلا بد من التفصيل .

* ويرحم الله الإمام « ابن القيم » حيث قال^(١) :

فَعَلَيْكَ بِالتَّفْصِيلِ وَالتَّمْيِيزِ قَالَ إِطْلَاقُ وَالْإِجْمَالُ دُونَ بَيَانٍ
قَدْ أَفْسَدَ هَذَا الوجودَ وَخَبَّطَا الْأُ ذَهَابَ وَالْآرَاءُ كُلُّ زَمَانٍ

(١) « القصيدة النونية » بشرح هراس (١ / ١٤٩) .

١٠٠- فَفِعْلُنَا نَحْوَ « الرُّكُوعِ » مُخَدِّثُ

وَكُلُّ « قُرْآنٍ » قَدِيمٌ فَأَبْحَثُوا

الشرح

قوله : (فَفِعْلُنَا) أي معشر الخلق .

(نَحْوَ الرُّكُوعِ) والسجود في الصلاة وسائر أفعال الخلق .

(مُخَدِّثُ) ؛ لأنه مُسْنَدٌ إِلَى الْعَبْدِ ، وَمُضَافٌ إِلَيْهِ ، وَاللَّهُ خَالِقُ الْعِبَادِ وَأَفْعَالِهِمْ .

(وَكُلُّ) ما كان من (قُرْآنٍ) ، فهو (قَدِيمٌ) غير مخلوق إذ هو كلام الله ، وكلامه تعالى قديم ، والكلام صفة من صفات كماله ، فهو سبحانه تكلم ، وَيُكَلِّمُ مَنْ أَطَاعَهُ ، وَالْأُدْلَةُ عَلَى ذَلِكَ مِنَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ أَظْهَرَ شَيْءٍ وَأَبْيَنَهُ .

« قال العلامة الشيخ عبد الرحمن في « فتح المجيد »^(١) : « وهذا هو الذي عليه « أهل السنة والجماعة » من المحققين ؛ قيام الأفعال بالله تعالى وإن الفعل يقع بمشيئته تعالى وقدرته شيئاً فشيئاً ، ولم يزل مُتَّصِفًا بِهِ فهو حادث الآحاد قديم النوع ، كما يقول ذلك أئمة أصحاب الحديث وغيرهم من أصحاب « الشافعي » و« أحمد » وسائر الطوائف ، كما

(١) « فتح المجيد » (٢ / ٦٨٦ ، ٦٨٧) .

قال تعالى ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ [يس : ٨٢]
فأتى بالحروف الدالة على الاستقبال ، والأفعال الدالة على الحال
والاستقبال أيضًا ، وذلك في القرآن كثير .

* إلى أن قال : « قال شيخ الإسلام « ابن تيمية » رحمه الله^(١) : فإذا
قالوا لنا - يعني النفاة - فهذا يلزم أن تكون الحوادث قائمة به ؟

قلنا : ومن أنكر هذا قبلكم من السلف والأئمة ونصوص القرآن والسنة
تتضمن ذلك مع صريح العقل ، ولفظ الحوادث مُجْمَل ، فقد يُراد به
الأمراض والنقائص ، والله تعالى منزّه عن ذلك ، ولكن يقوم به ما يشاء
من كلامه وأفعاله ونحو ذلك مما دل عليه الكتاب والسنة .

والقول الصحيح : هو قول أهل العلم والحديث الذين يقولون : لم يزل
الله متكلمًا إذا شاء . كما قال عبد الله بن المبارك ، وأحمد بن حنبل ،
وغيرهما من أئمة السنة « انتهى .

* قال العلامة الشيخ « عبد الرحمن » : « ومعنى قيام الحوادث به تعالى
قدرته عليها ، وإيجاده لها بمشيئته وأمره » والله أعلم^(٢) .

وقوله (فَبَاحْثُوا) تتم به البيت . والبحث : التفطيش عن دقائق المعاني .
« قال « الإمام أحمد » رحمه الله : « من قال : الإيمان مخلوق كفر ،

(١) « مجموع الفتاوى » : (١٢ / ٥٨٠) ، و« شرح حديث النزول » ص (١٥٥) .

(٢) فتح المجيد شرح كتاب التوحيد (٢ / ٦٨٧) .

ومن قال غير مخلوق ابتدع»^(١).

* قال الحافظ « عبد الغني » : « وإنما كَفَرَ من قال : بخلقه ؛ لأن الصلاة من الإيمان ، وهي تشتمل على ؛ قراءة وتسبيح وذكر الله عز وجل ومن قال : بخلق ذلك ؛ كفر . وتشتمل على قيام وقعود وحركة وسكون ، ومن قال يقدم ذلك ابتدع »^(٢).

(١) في « طبقات الحنابلة » لأبي يعلى (١ / ٩٣ - ٩٤) : « ونقل أبو عبدالله بن حامد عن أبي طالب عن أبي عبد الله في الإيمان : « أن من قال مخلوق فهو جهمي ، ومن قال : أنه غير مخلوق فقد ابتدع ، وأنه يهجر حتى يرجع » .

(٢) فائدة : قال شيخ الإسلام ابن تيمية : « وإذا قال الإيمان مخلوق أو غير مخلوق ؟ قيل له : ما تريد بالإيمان أتريد به شيئاً من صفات الله وكلامه ، كقوله ﴿ لا إله إلا هو ﴾ وإيمانه الذي دل عليه اسم المؤمن فهو غير مخلوق ، أو تريد شيئاً من أفعال العباد وصفاتهم فالعباد كلهم مخلوقون ، وجميع أفعالهم وصفاتهم مخلوقة ، ولا يكون للعباد المحدث المخلوق صفة قديمة غير مخلوقة ، ولا يقول هذا من يتصور ما يقول ، فإذا حصل الاستفسار والتفصيل ظهر الهدى ، وبان السبيل ، وقد قيل : كثر اختلاف العقلاء من جهة اشتراك الأسماء وأمثالها مما كثر فيه تنازع الناس بالنفي والإثبات ، إذا فصل فيها الخطاب ظهر الخطأ من الصواب » إهـ .
« مجموع الفتاوى » (٧ / ٦٦٤) .

١٠١- وَوَكَّلَ اللَّهُ مِنْ « الْكِرَامِ »

« اثْنَيْنِ » حَافِظَيْنِ لِلْأَنْامِ

١٠٢- فَيَكْتُبَانِ كُلَّ أَفْعَالِ الْوَرَى

كَمَا أَتَى فِي النَّصِّ^[١] مِنْ غَيْرِ امْتِرَا

الشرح

قوله : (وَوَكَّلَ اللَّهُ) سبحانه وتعالى : أي ومما يجب الإيمان به أن الله تعالى وكل (من) الملائكة (الْكِرَامِ) وصفهم بالكرام لما جاء بالكتاب والسنة من وصفهم بذلك - وهم ذوات قائمة بأنفسها ، قادرة على التشكل بالقدرة الإلهية ، كما ثبت ذلك بالأحاديث الصحيحة^(١) .

وقد حكى غير واحد من المحققين : الاتفاق على أن الملائكة لا يأكلون ولا يشربون ، ولا ينكحون ﴿ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ﴾ [الأنبياء: ٢٠] .

(اثْنَيْنِ) مفعول ، وكل (حَافِظَيْنِ لِلْأَنْامِ) كسحاب الخلق من جميع

(١) وقد دل على ذلك قوله تعالى : ﴿ واذكر في الكتاب مريم إذ انتبذت من أهلها مكانا شرقيا فاتخذت من دونهم حجابا فأرسلنا إليها روحنا فتمثل لها بشرًا سويا قالت إني أعوذ بالرحمن منك إن كنت تقيا قال إنما أنا رسول ربك لأهب لك غلامًا زكيا ﴾ ومن السنة : حديث جبريل المشهور في الصحيح ، وسؤاله النبي ﷺ عن الإسلام والإيمان والإحسان ، وتمثله في صورة رجل شديد بياض الثياب ، شديد سواد الشعر .

[١] في ط : « الهندية » و « المدني » : « بالنص » ، وما أثبتته من « لوامع الأنوار » (١ / ٤٤٦) و « حاشية ابن قاسم على السفارينية » ص (٣٢) .

ما على وجه الأرض ، والمراد هنا من الإنس .

(فَيَكْتُبَانِ) يعني الملكين الحافظين (كُلُّ أَفْعَالِ الْوَرَى) كفتى ؛ الخلق
(كَمَا أَتَى فِي النَّصِّ) القرآني .

* قال تعالى : ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ * كِرَامًا كَاتِبِينَ * يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ ﴾ [الانفطار : ١٠ - ١٢] . وقال تعالى : ﴿ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ * مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ [ق : ١٧ ، ١٨] .

(مِنْ غَيْرِ امْتِرَا) أي شك .

* قال المحققون ، منهم ابن حمدان « في نهاية المبتدئين » : الرقيب ،
والعتيد ملكان موكَّلان بالعبد ، يجب أن تؤمن بهما ونُصَدَّقَ بأنهما
يكتبان أفعاله ، ولا يُفَارِقَانِ العبد بحال . وقيل : بل عند الخلاء .

* وقال الحسن : « إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَجْتَنِبُونَ الْإِنْسَانَ عَلَى حَالِهِ : عِنْدَ غَائِظِهِ ،
وَعِنْدَ جَمَاعِهِ » . ومفارقتهما للمُكَلَّفِ حينئذ لا يمنع من كتبهما ما يصدر
منه في تلك الحال ، كالاعتقاد القلبي يجعل الله لهما أمانة على ذلك .

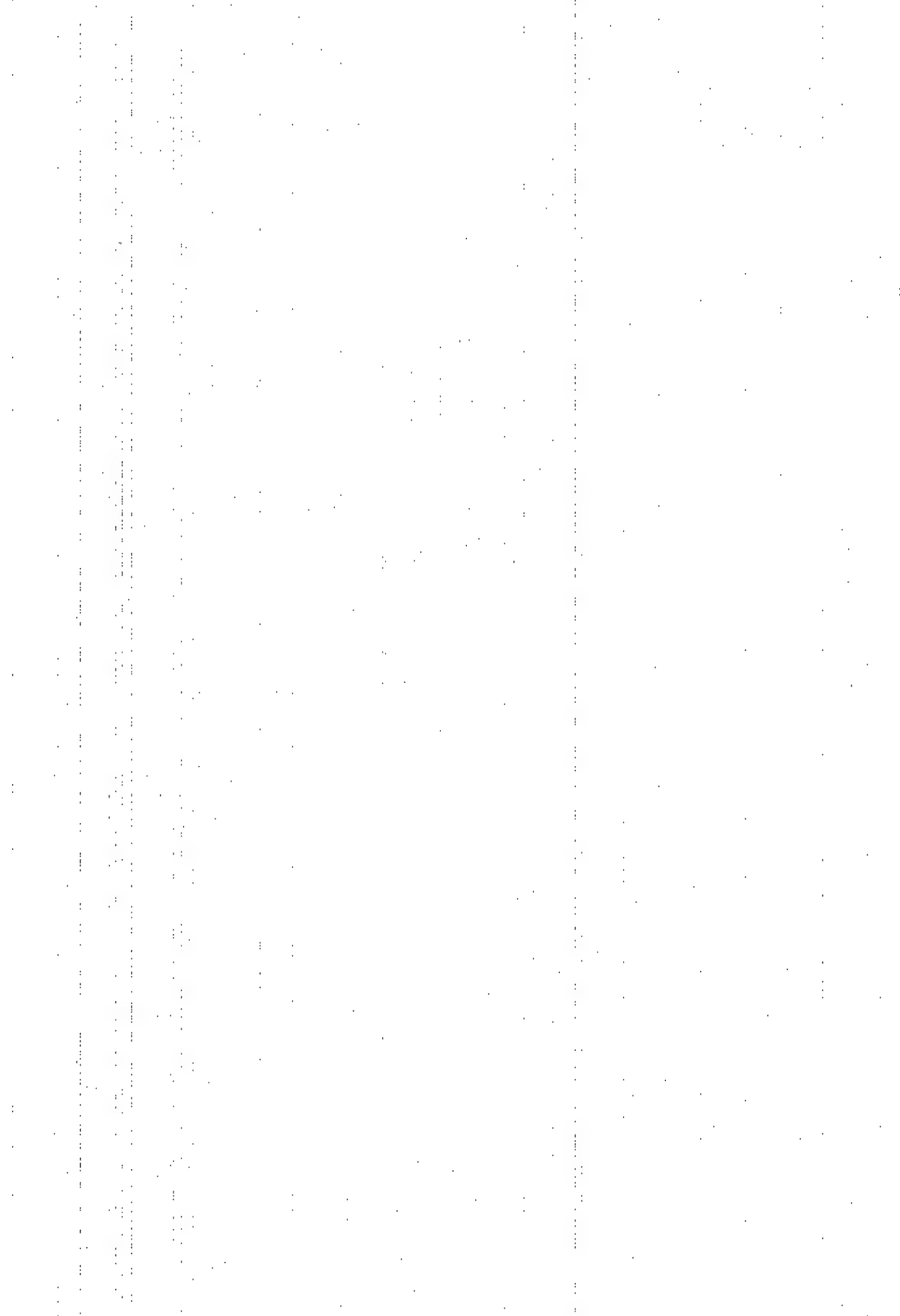
والصحيح من مذهبنا كـ « المالكية » : كَتَبَ حَسَنَاتِ الصَّبِيِّ . قال
علمائنا : يُكْتَبُ لَهُ وَلَا يُكْتَبُ عَلَيْهِ . واختلف العلماء ، هل للكافر
حفظة أو لا ؟ الأكثر : نعم . قال بعض « المالكية » : وَلَا يَصِحُّ غَيْرُهُ ،
وَصَوَّبَهُ النَّوَوِيُّ ، وللعلماء فيه كلام طويل لا يليق ذكره بهذا المختصر .



الباب الرابع

في ذكر السمعيّات

- فصل : في ذكر الروح والكلام عليها .
- فصل : في اشراف الساعة وعلاماتها الدالة على اقترابها
ومجيئها .
- فصل : في أمر المعاد .
- فصل : في الكلام على الجنة والنار .



الباب الرابع

في ذكر السمعيات

وهي التي طريق العلم بها الكتاب أو السنة والآثار مما ليس للعقل فيه مجال ، ويُقابله ما يثبت بالعقل وإن وافق الثقل ، فما كان طريق العلم به العقل يُسمَّى العقليات والنظريات ، ولهذا يُقال لعلماء هذا الشأن النظار .

○ وقد أشار إلى ذكر المقصود بقوله :

١٠٣- وَكُلُّ مَا صَحَّ مِنَ الْأَخْبَارِ

أَوْ جَاءَ فِي التَّنْزِيلِ وَالْآثَارِ

١٠٤- مِنْ فِتْنَةِ « الْبَرْزَخِ » وَ « الْقُبُورِ »

وَمَا أَتَى فِي ذَا مِنَ الْأُمُورِ

الشرح

قوله : (وَكُلُّ مَا) أي مُحْكَم (صَحَّ) عن رسول الله ﷺ من الأحكام ، أو خبر (مِنَ الْأَخْبَارِ) النبوية .

(أَوْ جَاءَ فِي التَّنْزِيلِ) أي القرآن .

(وَ) ما صَحَّ فِي (الْآثَارِ) السَّلفية عن الصحابة مما ليس للعقل فيه مجال ، فإنه يُشعر بأنهم إنما تلقَّوه عن رسول الله ﷺ .

(مِنْ فِتْنَةِ الْبَرْزَخِ [وَالْقُبُورِ] ^[أ]) « الفتنه » الامتحان والاختبار .

* وفي « حديث الكُشُوف » : « إِنَّكُمْ تُفْتَنُونَ فِي قُبُورِكُمْ » ^(١) .
يريد مسألة مُنْكَرٍ وَنَكِيرٍ .

* وقال عليه الصلاة والسلام : « فَبِئْسَ ^[ب] تُفْتَنُونَ ، وَعَنِّي تُسْأَلُونَ » ^(٢) .
أي تمتحنون بي في قُبُورِكُمْ ، ويتعرف إيمانكم بنبوتي .

و « البرزخ » : قال في « القاموس » : « البرزخ : الحاجز بين الشيئين من وقت الموت إلى القيامة ، من مات دخله . وَسُمِّيَ بَرَزَخًا : لكونه حاجزًا بين الدنيا والآخرة » ^(٣) .

(١) البخاري (١٠٥٣) ومسلم (٩٠٥) (١١) من حديث أسماء رضي الله عنها .
* فائدة : قال ابن أبي جنبرة : « فيه دليل على أن الله عز وجل قد غافَلَى نبيه عليه السلام من فتنة القبر وأكرمه بذلك ؛ لأن قوله عليه السلام « تفتنون » خطاب مواجهة ، فلم يكن هو عليه السلام داخلًا في الخطاب ، ولو كان داخلًا مع أمته في ذلك ، لقال : نفتن في قبورنا » إهـ .
« بهجة النفوس » (١ / ١٢١) .

(٢) حديث صحيح : أخرجه أحمد (١٣٩ / ٦ ، ١٤٠) وغيره ، من حديث عائشة رضي الله عنها ، وقال المنذري في الترغيب (٤ / ١٨٤) : « إسناده صحيح » ، وقال السيوطي في « شرح الصدور » (١٣٧) . وفي « الحاوي للفتاوي » (٢ / ٨٨) : « إسناده صحيح » .

(٣) القاموس المحيط : (برزخ) .
وروى ابن جريرة « تفسيره » (١٨ / ٤١) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٣ / ٣٩٠) ، وهناد في « الزهد » (١ / ٣١٤) بإسناد حسن عن نصر قال « سألت مجاهدًا عن قوله ﴿ ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون ﴾ فقال : البرزخ الحاجز بين الموت والجوع إلى الدنيا » .

[أ] ما بين المعقوفين زيادة من المنظومة ؛ لتمام السياق .

[ب] في ط : « الهندية » و « المدني » : « فُتِنَ » ، وما أثبت من « لوامع الأنوار » (٢ / ٤) وهو الموافق لما في « المسند » (٦ / ١٤٠) .

(وَمَا أَتَى) أي والهول الذي أتى عن الصادق المصدوق صلوات الله وسلامه عليه (فِي ذَا) اسم الإشارة راجع إلى ما تقدم من فتنة البرزخ والقبور (مِنْ الْأُمُورِ) العجيبة والأشياء الغريبة التي منها :

○ سؤال الملكين : فالإيمان بذلك واجب لشبوته عن النبي ﷺ في عدة أخبار يبلغ مجموعها التواتر^(١) .

* وقد أخرج « الشيخان » من حديث البراء بن عازب ، عن النبي ﷺ أنه قال في قوله تعالى : ﴿ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴾ [إبراهيم : ٢٧] « نزلت في عذاب القبر »^(٢) .

* زاد مسلم « يقال له : من ربك . فيقول : ربي الله ونبي محمد ، فذلك قوله : ﴿ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ .. ﴾ [إبراهيم : ٢٧] »^(٣) .
* وفي رواية « للبخاري » : « إِذَا أُقْعِدَ الْمُؤْمِنُ فِي قَبْرِهِ أَتَى ثُمَّ شَهِدَ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ؛ فذلك قوله : ﴿ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ .. ﴾ الآية [إبراهيم : ٢٧] »^(٤) .

- (١) أحاديث سؤال الملكين وفتنة القبر متواترة : نص على ذلك كثير من أهل العلم ، منهم : شيخ الإسلام ابن تيمية ، وابن القيم ، وابن أبي العز ، والسيوطي ، والزيدي ، والكتاني .
راجع : « مجموع الفتاوى » (١٨ / ٥١) ، « الروح » (٧٠) ، « شرح الطحاوية » (٣٩٩) ، « شرح الصدور » (١٧٧) ، « لقط اللآلي » (٢١٣) ، « نظم المتناثر » (١١١) .
(٢) البخاري (١٣٦٩) (٤٦٩٩) ومسلم (٢٨٧١) (٧٤) .
(٣) مسلم (٢٨٧١) (٧٣) . (٤) البخاري (١٣٦٩) .

١٠٥- وَأَنَّ « أَرْوَاحَ الْوَرَى » لَمْ تُغَدَمِ
مَعَ كَوْنِهَا مَخْلُوقَةٌ فَاسْتَفْهِمِ

الشرح

قوله : (وَأَنَّ أَرْوَاحَ الْوَرَى) أي مما ينبغي أن يُعْلَمَ : أن أرواح الورى
أي : الخلق ، والمراد به بنو آدم والجن ؛ لأنّ التكليف يشملهم ، فهو من
إطلاق الكل مراد به البعض ، فيكون مجازاً مُرسلاً .

(لَمْ تُغَدَمِ) بموت الأبدان التي كانت فيها ، والأرواح : جمع روح
وهي جسم ممتزج بالبدن امتزاج الماء بالعود الأخضر .

(مَعَ كَوْنِهَا) أي الأرواح .

(مَخْلُوقَةٌ) لله تعالى ومحدثة .

(فَاسْتَفْهِمِ) أي اطلب علم ذلك من مظانه .

وحاصل ذلك أنّه ذكر مسألتين عظيمتين :

الأولى : أن الروح مخلوقة ، وقد اتفقت الأمة وأئمتها على ذلك ؛

[١] العنوان مضاف بالاستفادة من « لوامع الأنوار » .

كما قاله « شيخ الإسلام ابن تيمية » رحمه الله تعالى^(١) .

الثانية : أنه لا يَلْحَقُهَا فناء ولا عدم ؛ لأنَّهَا خلقت للبقاء ، وإنما تموت الأبدان ، وقد دَلَّتْ على هذا ؛ الأحاديث الدالة على نعيم الأرواح وعذابها بعد مُفَارَقَتِهَا لأبدانها إلى أن يرجعها الله إليها ، ولو ماتت الأرواح ؛ لانقطع عنها النعيم والعذاب .

* وإلى هذا الاختلاف أشار « المتنبى » بقوله^(٢) :

تَنَازَعَ النَّاسُ حَتَّى لَا تَفْقَ لَهُمْ إِلَّا عَلَى شَجَبٍ وَالْخَلْفُ فِي الشَّجَبِ

(١) « مجموع فتاوى شيخ الإسلام » (٤ / ٢١٦ - ٢٣٠) .

« وقال رحمه الله : « روح الآدمي مخلوقة ، مبدعة ، باتفاق سلف الأئمة وأئمتها ، وسائر أهل السنة ، وقد حكى إجماع العلماء على أنها مخلوقة غير واحد من أئمة المسلمين ، مثل محمد ابن نصر المروزي الإمام المشهور ، الذي هو أعلم أهل زمانه بالإجماع والاختلاف ، أو من أعلمهم . وكذلك أبو محمد بن قتيبة قال في « كتاب اللقط » لما تكلم على خلق الروح قال : النسم الأرواح . قال : وأجمع الناس على أن الله خالق الجنة وبارئ النسمة : أي خالق الروح وقال أبو إسحاق بن شاقلا فيما أجاب به في هذه المسألة : سألت رحمك الله عن الروح مخلوقة أو غير مخلوقة ؟ قال : هذا مما لا يشك فيه من وُفُق للصواب ، إلى أن قال : والروح من الأشياء المخلوقة . وقد تكلم في هذه المسألة طوائف من أكابر العلماء والمشائخ ، وردوا على من يزعم أنها غير مخلوقة . وصنّف الحافظ أبو عبد الله بن منده في ذلك كتابًا كبيرًا في « الروح والنفس » وذكر فيه من الأحاديث والآثار شيئًا كثيرًا ؛ وقبله الإمام محمد بن نصر المروزي وغيره ، والشيخ أبو يعقوب الخراز ، وأبو يعقوب النهرجوري ، والقاضي أبو يعلى ، وغيرهم ؛ وقد نصّ على ذلك الأئمة الكبار ، واشتد نكيرهم على من يقول ذلك في روح عيسى بن مريم ، لا سيما في روح غيره كما ذكره أحمد في كتابه في الرد على الزنادقة والجهمية » إهـ . « مجموع فتاوى شيخ الإسلام » (٤ / ٢١٦ - ٢١٧) .

(٢) « ديوان المتنبى بشرح أبي البقاء العكبري » (١ / ٩٥ ، ٩٦) وفيه « تَخَالَفٌ » بدل « تَنَازَعٌ » =

فَقِيلَ تَخْلُصُ نَفْسَ الْمَرْءِ سَالِمَةً وَقِيلَ تَشْرِكُ جِسْمَ الْمَرْءِ فِي الْعَطَبِ
وَالْمُسْتَشْنَى مِنَ الْهَلَاكِ « ثَمَانِيَّةٌ » ؛ ذَكَرَهَا بَعْضُهُمْ ^(١) فِي قَوْلِهِ :
ثَمَانِيَّةٌ حُكْمُ الْبَقَاءِ يَعْمُهَا مِنْ الْخَلْقِ وَالْبَاقُونَ فِي حَيْزِ الْعَدَمِ
هِيَ الْعَرْشُ وَالْكُرْسِيُّ نَارٌ وَجَنَّةٌ وَعَجَبٌ وَأَرْوَاحٌ كَذَا اللَّوْحُ وَالْقَلَمُ

= * فائدة : قال أبو البقاء : « الشَّجَب : الهلاك والحزن ؛ شَجِبَ يَشْجَبُ شَجَبًا ، أي هلك وحزن فهو شجب ... والمعنى : يريد أن الناس يتخالفون في كل شيء والإجماع على الهلاك ، فكلهم يقول : إن ينتهي الناس والحيوان الموت ، فيهلكون ، ثم تخالفوا في الموت ، فقال قوم : هل تموت النفس بموت الجسم أم تبقى حية ؟ لقوله تعالى ﴿ كل شيء هالك إلا وجهه ﴾ . وقال قوم : هل نبعث إذا مضى . وقال قوم : إن دخلنا النار أقمنا فيها سبعة أيام بقدر عمر الدنيا . والخلف في الموت كثير ، وهم قد أجمعوا عليه بغير خلاف ، والخلاف فيه كثير وقد بينه فيما بعده بقوله : « ف قيل تخلص نفس المرء ... البيت » . المعنى : يريد بالنفس : الروح ، واختلاف الناس في هلاك الأرواح ؛ فالذهرية ومن يقول يقدم العالم يقولون : إن الروح تفتن كالجسم ، والمقرؤون بالبعث يقولون : الأرواح تسلم من الهلاك ولا تفتن بفناء الأجسام » إه .

(١) هو : الحافظ جلال الدين السيوطي كما نقله عنه الشيخ أحمد بن إبراهيم بن عيسى ، في شرحه لنونية ابن القيم المسمى « توضيح المقاصد وتصحيح القواعد » (١ / ٩٦) .
* تنبيه : وقع في مقدمة الشيخ الألباني حفظه الله لتحقيق كتاب « رفع الأستار لإبطال أدلة القائلين بفناء النار » للصنعاني ص (١٨) عزو هذين البيتين لابن القيم في « الكافية الشافية » ويرجع سبب هذا الخطأ في العزو ، لكون الشيخ الألباني نقله من شرح ابن عيسى « للكافية الشافية » كما أشار هو في الهامش . والناظر في الصفحة التي نقل منها الألباني يجد أن ابن عيسى في أثناء شرحه لأبيات مشابهة ؛ صدر البيتين بقوله : « ثمانية أشياء نظمها : الجلال السيوطي فقال : ... » فذكر البيتين فظنهما الألباني من « الكافية الشافية » فعزاها لابن القيم .
وأما أبيات ابن القيم في هذا الموضوع فهي :

وَالْعَرْشُ وَالْكُرْسِيُّ لَا يَفْنِيهِمَا أَيْضًا وَإِنَّهُمَا لَخُلُوقَانِ
وَالْحُورُ لَا تَفْنَى كَذَلِكَ جَنَّةُ الـ مَاوَى وَمَا فِيهَا مِنَ الْوِلْدَانِ
وَلَأَجَلَ هَذَا قَالَ جَهَمَ إِنَّهَا عَدَمٌ وَلَمْ تَخْلُقْ إِلَى ذَا الْآنَ =

وقد نصَّ الإمام أحمد : أنَّ العرش لا يبيد ولا يُفنى ؛ لأنَّه سقف الجنة والله سبحانه وتعالى عليه فلا يهلك ولا يبيد^(١) .

و« العجب » بالفتح : أصل الذنب ومؤخر كل شيء ، كما في « القاموس »^(٢) .

ودلائل بقاء هذه الأشياء مُفَصَّلة في محالها .

* وأما قوله تعالى ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ [القصص : ٨٨] فالمراد كل شيء كتب الله عليه الهلاك والفناء ، لا ما خلقه الله للبقاء .

= والأنبياء فإنهم تحت الثرى
أجسامهم حفظت من الديدان
ما للبلى بلحومهم وجسومهم
أبدًا وهم تحت التراب يدان
وكذلك عَجِبَ الظهر لا يبلى بلى
منه تُركَّب خَلْقَةُ الإنسان

(١) نقله ابن عيسى في شرحه لنونية ابن القيم ص (١ / ٩٦) من رواية ابنه عبد الله .

(٢) « القاموس المحيط » : (عجب) وقد ورد في صحيح البخاري (٤٩٣٥) ومسلم (٢٩٥٥)

(٤١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : كَيْسَ من الإنسان شيءٌ إلا يَبْلَى إِلَّا عَظْمًا وَاحِدًا وَهُوَ عَجَبُ الذَّنْبِ ، وَمِنْهُ يُرَكَّبُ الْخَلْقُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

* فائدة : قال الحافظ في فتح الباري (٨ / ٥٥٢ ، ٥٥٣) : « والعجب : بفتح المهملة وسكون الجيم بعدها موحدة ويقال له « عجم » بالميم أيضًا عوض الباء ، وهو عظم لطيف في أصل الصلب ، وهو رأس العصعص ، وهو مكان رأس الذنب من ذوات الأربع ...

قال ابن الجوزي : قال ابن عقيل : لله في هذا سر ؛ لا يعلمه إلا الله ؛ لأن من يظهر الوجود من العدم لا يحتاج إلى شيء يبنى عليه . ويحتمل أن يكون ذلك جعل علامة للملائكة على إحياء كل إنسان بجوهره ، ولا يتخصل العلم للملائكة إلا بذلك إلا بإبقاء عظم كل شخص ليعلم أنه إنما أراد بذلك إعادة الأرواح إلى تلك الأعيان التي هي جزء منها ، ولو إبقاء شيء منها ، لجوزت الملائكة أن إعادة إلى أمثال الأجساد لا إلى نفس الأجساد ... » إه .

١٠٦- فُكِّلُ مَا [١] عَنْ سَيِّدِ الْخَلْقِ وَرَدَ

مِنْ أَمْرِ هَذَا الْبَابِ حَقٌّ لَا يُرَدُّ

الشرح

قوله : (فُكِّلُ مَا) أي أي شيء (عَنْ سَيِّدِ الْخَلْقِ) أي أجَلَّهم ، وهو نبينا محمد ﷺ .

(وَرَدَ) أي بالأسانيد المقبولة (مِنْ أَمْرِ) أي أمور (هَذَا الْبَابِ) الذي مَنَاطُهُ السَّمْعُ مِنَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَإِجْمَاعِ السَّلَفِ .

فكِّلَ ذلك (حَقٌّ) يجب اعتقاده والإيمان به لصحة الثُّبُوتِ به .

ف (لَا يُرَدُّ) شيء من ذلك لثبوته عن الصادق المصدوق صلوات الله وسلامه عليه .

○ ○ ○ ○

[١] في « حاشية ابن قاسم على السفارينية » : « فكلما » وهي خطأ .



﴿ في أشراف الساعة وعلاماتها الدالة على اقترابها ومجيئها ﴾^[أ]

١٠٧- وَمَا أَتَى فِي النَّصِّ مِنْ « أَشْرَاطِ »
فَكُلُّهُ^[ب] حَقٌّ بِلَا شَطَاطٍ

الشرح

قوله : (وَمَا أَتَى فِي النَّصِّ) أي القرآن أو الحديث النبوي .
(مِنْ أَشْرَاطِ) جمع شرط ، وهي أمارات الساعة وعلاماتها .
(فَكُلُّهُ) أي كل الذي أتى في النص من الأشراف والعلامات .
(حَقٌّ) واقع ، ويقين ليس له مدافع (بِلَا شَطَاطٍ) كسحاب وكتاب
أي من غير بعد . والمعنى : أن كل ما ثبت بالنصوص ، من أشراف
الساعة حَقٌّ لَا بُعْدَ فِيهِ ، وَلَا عَقْلَ^[ج] يُتَافَاهِ .

★★★★

[أ] العنوان من عندنا بالاستفادة من « لوامع الأنوار » (٢ / ٦٥) .

[ب] قال السفاريني : « في نسخة : فكلها » : « لوامع الأنوار » (٢ / ٧٠) .

[ج] في « لوامع الأنوار » (٢ / ٧٠) : « وَلَا عَقْدَ » بدل « وَلَا عَقْلَ » .

١٠٨- مِنْهَا الإِمَامُ الْخَاتَمُ الْفَصِيحُ

« مُحَمَّدُ الْمُهْدِي » و « الْمَسِيح »

الشرح

قوله : (مِنْهَا) أي أشراف الساعة التي وردت بها الأخبار .

(الإِمَام) المقتدى به (الْخَاتَم) للأئمة .

(الْفَصِيح) اللسان ؛ لأنه من صميم العرب .

(مُحَمَّدُ الْمُهْدِي) هذا اسمه ، واسم أبيه عبد الله ، لما روى أبو نعيم من حديث أبي هريرة مرفوعاً : « لَوْ لَمْ يَنْتَقِ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا يَوْمٌ وَاحِدٌ ، لَطَوَّلَ اللَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ حَتَّى يَلِيَّ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ يَبْتِي يُوَاطِي اسْمُهُ اسْمِي وَاسْمُ أَبِيهِ اسْمُ أَبِي يَمْلَأُهَا - أَيِ الْأَرْضِ - قِسْطًا وَعَدْلًا ، كَمَا مُلِئَتْ ظُلُمًا وَجَوْرًا » (١) .

وقد ورد في هذا الباب أحاديث كثيرة لم يثبت منها حديث واحد (٢)

(١) حديث صحيح : رواه بهذا اللفظ والتمام أبو داود (٤٢٨٢) وغيره من حديث ابن مسعود وصححه الترمذي والحاكم وابن حبان ، وقد صححه : شيخ الإسلام ابن تيمية في « منهاج السنة » (٤ / ٢١١) وابن القيم في « المنار المنيف » ص (١٤٣) .

ورواه الترمذي (٢٢٣١) من حديث أبي هريرة بدون جملة « واسم أبيه اسم أبي ... » إلخ . وقال الترمذي : « حسن صحيح » ووافقه الألباني في « صحيح سنن الترمذي » (٢ / ٢٤٧) .
(٢) بل صحت أحاديث كثيرة عن جمع من الصحابة في باب المهدي حتى صرح كثير من أهل العلم بتواترها منهم السفاريني صاحب النظم فقد قال في « لوامع الأنوار » (٢ / ٨٤) : =

والمصنف إنما ذكر « المهدي » ؛ لبيان أنه قد جاءت بذكره أحاديث تُنبئ
بمجيئه ، لا أنه مما يجب اعتقاده ، فلا نعتقد بمجيء هذا « المهدي » ولا
ندين الله به ، إذ مَبْنَى الاعتقاد اليقين^(١) .

= « وقد كثرت بخروجه - يعني المهدي - الروايات حتى بلغت حد التواتر المعنوي وشاع ذلك
بين علماء السنة حتى عُذَّ من معتقداتهم » إه .

ثم ذكر بعض الآثار والأحاديث في خروج المهدي وأسماء بعض الصحابة الذين رووها ثم قال :
« وقد روي عن ذكر من الصحابة وغير من ذكر منهم رضي الله عنهم بروايات متعددة وعن
التابعين من بعدهم ما يفيد مجموعه العلم القطعي بالإيمان بخروج المهدي واجب كما هو مقرر
عند أهل العلم ومدون في عقائد أهل السنة » إه .

* ومنهم : الشوكاني ؛ فإنه قال في كتابه « التوضيح في تواتر ما جاء في المهدي المنتظر والدجال
والمسيح » : « والأحاديث الواردة في المهدي التي أمكن الوقوف عليها منها خمسون حديثاً فيها
الصحيح والحسن والضعيف المنجبر ، وهي متواترة بلا شك ، ولا شبهة يصدق وصف المتواتر على
ما هو دونها في جميع الاصطلاحات المحررة في الأصول ، وأما الآثار عن الصحابة المصروفة
بالمهدي فهي كثيرة جداً لها حكم الرفع إذ لا مجال للاجتهاد في مثل ذلك » إه .

* ومنهم : العلامة صديق حسن خان ؛ فقد قال في كتابه « الإذاعة » : « والأحاديث الواردة
في المهدي على اختلاف رواياتها كثيرة جداً تبلغ حد التواتر المعنوي .. » إه .
* ومنهم : العلامة الكتاني في « كتابه نظم المتناثر » ؛ حيث قال : « والحاصل أن الأحاديث
الواردة في المهدي المنتظر متواترة » إه . وراجع : « عقيدة أهل السنة والأثر في المهدي المنتظر »
للشيخ عبد المحسن العباد ص (١٩ - ٢٢)

* وقد ذكر الشيخ الألباني في « الصحيحة » برقم (١٥٢٩) أكثر من خمسة عشر عالماً
صححوا أحاديث المهدي ، بل يَبَيِّنُ أيضاً أن ابن خلدون نفسه لم يضعفها كلها !!

(١) تبينه مهم : قوله : (فلا نعتقد بمجيء هذا المهدي إلخ ...) :

○ قال الشيخ عبد المحسن العباد ، في ردّه على الشيخ عبد الله بن زيد آل محمود حينما قال :
« ولست أنا أول من قال ببطلان دعوى المهدي وكونه لا حقيقة لها فقد رأيت لأستاذنا
الشيخ محمد بن عبد العزيز المانع رسالة حقق فيها بطلان دعوى المهدي وأنه لا حقيقة
لوجوده وكل الأحاديث الواردة فيه ضعيفة جداً فلا ينكر على من أنكره » إه . =

ومن أراد تحقيق هذه المسألة ، فليراجع « مقدمة ابن خلدون » فقد أفاد

= : « والجواب : أن الشيخ محمد بن عبد العزيز المانع رحمه الله قال أولاً كلاماً مُحتملاً تضعيف أحاديث المهدي ، وذلك في كتابه « الكواكب الدرية » اغتراراً بكلام ابن خلدون يدل على ذلك قوله في كتابه المذكور : « ومن أراد تحقيق هذه المسألة فليراجع مقدمة ابن خلدون فقد أفاد فيها وأجاد » ولكنه بعد أن حذق النظر في الموضوع عاد فألف رسالة سماها « تحقيق النظر بأخبار الإمام المنتظر » توجد منها نسخة خطية في دار الكتب المصرية قال فيها بعد أن ذكر كلام ابن خلدون وتعقب صاحب « عون المعبود شرح سنن أبي داود » عليه قال : « وأقول : قول العلامة الهندي في هذه الأحاديث أقرب إلى الصواب من قول من حَزَمَ بِضَعْفِهَا كلها فمن صَحَّ عنده حديث عن النبي ﷺ منها أو من غيرها وَجَبَ عليه قبوله والاعتقاد بمدلوله ، ومن علم بضعف الحديث وثيقته لم يجب عليه شيء من ذلك .

وإذا اعتبرنا هذه الأحاديث الواردة في المهدي بخصوصها وجدنا التي لم يصرح فيها باسمه أقوى ورأينا الضعف غالباً على ما ذكر فيها اسمه .

ولهذا قلت في « الكواكب » لما قال السفاريني : « فكلها صحت به الأخبار » : « أي : بأكثرها فإن الأحاديث التي فيها ذكر المهدي لم تصح عند علماء الحديث » ، ولم أقل الواردة في شأن المهدي ، ليشمل التعميم ما لم يذكر فيها ، فإن التي لم يُذكر فيها اسمه بل ذكر نعته فيها القوي والضعيف ، ولهذا نعتقد ونجزم بخروج رجل من أهل البيت آخر الزمان اسمه محمد ابن عبد الله يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما مُلئت ظلمًا وجورًا .

وكذلك قولنا : « فلا نعتقد بمجيء المهدي » مُرادنا : أن هذا اللفظ غير ثابت ، فلا يجب أن يُسمَّى محمد بن عبد الله الذي يخرج في آخر الزمان بالمهدي ، بل تسميته بذلك جائزة لا واجبة ، إذ هذا اللفظ غير ثابت عند علماء الحديث .

ولعل أحدًا أن يظن أن المقصود من عبارة « الكواكب » هو القول بعدم مجيء المهدي مطلقاً كما هو قول بعض الأئمة ، وليس كذلك ، بل المراد ما قدمناه : من أن هذا اللفظ غير ثابت وإنما اسمه مواطئ لاسم النبي واسم أبيه مواطئ لاسم أبيه ، والإيمان بذلك واجب على الإجمال والإطلاق ... » .

إلى أن قال : « وقد خرج جماعة من العلماء عن الاعتدال في هذه المسألة فبالغ طائفة في الإنكار حتى ردوا جملة من الأحاديث الصحيحة وقابلهم آخرون فبالغوا في الإثبات حتى =

فيها وأجاد^(١) .

= قبلوا الموضوعات والحكايات المكذوبة .. » .

إلى أن قال : « وبهذا التوضيح والتبيين يزول الإشكال ويتبين المراد وبالله التوفيق » .
أقول : وبهذا يتضح أن الشيخ ابن مانع رحمه الله لا يقول بتضعيف أحاديث المهدي كلها بل يقول بصحة بعضها ويعتقده .

وأضيف أن بعض الأحاديث التي جاء فيها لفظ « المهدي » ثابت عن رسول الله ﷺ مثل حديث جابر رضي الله عنه مرفوعاً : « ينزل عيسى بن مريم ، فيقول أميرهم المهدي ، تعال صل بنا .. » الحديث . أخرجه الحارث بن أبي أسامة في « مؤسنده » وقال فيه ابن القيم : إسناد جيد ومنها : الحديث الذي رواه أبو داود في « سننه » عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : « المهدي مني أجلى الجبهة » الحديث . قال فيه ابن القيم : رواه أبو داود بإسناد جيد وأورده البخوي في « مصابيح السنة » في فصل الأحاديث الحسان » إه .

« الرد على من كذب الأحاديث الصحيحة الواردة في المهدي » ص (٣٨ ، ٣٩)
قلت : فالخلاف عند ابن مانع في التسمية بالمهدي لا في ثبوت مجيء رجل في آخر الزمان يواطئ اسمه اسم النبي ﷺ يملأ الأرض عدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً .

وما نقله الشيخ عبد المحسن العباد حفظه الله هنا عن الشيخ ابن مانع في كتابه « تحديق النظر بأخبار الإمام المنتظر » يبين مقصده بوضوح عما جاء في كلامه في كتابه الآخر « إرشاد الطلاب » ص (١٣٥ ، ١٣٦) : حيث قال « وقعت لي عبارة في الكواكب في شأن المهدي المنتظر ، فهم منها بعض الناس أنني أنكر مجيئه ، وهذا غلط أو تحامل ؛ فإنني لا أنكر مجيئه ، ولكني أقول : إن جميع الأحاديث التي فيها ذكر المهدي ضعاف على كثرتها مع أنها معارضة بمثلها ، ومن المقرر عند علماء الآثار أن الحديث الضعيف لا يوجب العمل فضلاً عن وجوب الاعتقاد بدلوله ... » إه !!! وقوله أيضاً : (١٣٨) : « على أنني لا أنكر مجيء المهدي ولكني أقول : لا يجب اعتقاد مجيئه » إه !!

فما نقله الشيخ عبد المحسن العباد عن ابن مانع يوضح مقصده من قوله : « فلا نعتقد مجيء المهدي » وأن مراده أن هذا اللفظ « المهدي » غير ثابت بل اللفظ الثابت لديه هو أن يُسمَّى محمد بن عبد الله ، وقد سبق في رد الشيخ عبد المحسن العباد أن لفظ « المهدي » ثابت أيضاً !

(١) وقد ردَّ على ابن خلدون غير واحد من أهل العلم ولا بأس أن نذكر طرفاً من ذلك : =

= * فمن ذلك ، ما قاله العلامة صديق حسن خان : « أقول : لا شك في أن المهدي يخرج في آخر الزمان من غير تعيين لشهر وعام لما تواتر من الأخبار في الباب ، واتفق عليه جمهور الأمة سلفًا عن خلف إلا من لا يُعتد بخلافه ، وليس القول بظهوره بناءً على أقوال الصوفية ومكاشفاتهم أو أهل التنجيم أو الرأي المجرد ، بل إنما قال به أهل العلم لورود الأحاديث الجمة في ذلك ، فقول ابن خلدون : « إن صح ظهور هذا المهدي ... » لا يخلو عن مسامحة ونوع إنكار من خروجه ، وتلك الأحاديث واردة عليه ، وليست بدون من الأحاديث التي ثبتت بها الأحكام الكثيرة المعمول بها في الإسلام ، وما ذكر من جرح الرواة وتعديلهم يجري في رجال الأسانيد الأخرى أيضًا بعينه أو بنحوه ، فلا معنى للريب في أمر ذلك الفاطمي الموعود المنتظر المدلول عليه بالأدلة ، بل إنكار ذلك جرأة عظيمة في مقابلة النصوص المستفيضة المشهورة البالغة إلى حد التواتر ، وأما أنه لا تتم شوكة أحد إلا بالعصبية فنعم ، ولكن الله تعالى قادر على خرق العادة ، ويؤيد دينه كيف يشاء » إه : « الإذاعة » ص (١٤٥) .

* ومن ذلك : ما قاله العلامة شمس الحق آبادي : « وقد بالغ الإمام المؤرخ عبد الرحمن بن خلدون في تاريخه في تضعيف أحاديث المهدي كلها فلم يصب ، بل أخطأ » إه : « عون المعبود » (١١ / ٣٦٢) .

* ومن ذلك : ما قاله العلامة أحمد محمد شاكر : « أما ابن خلدون فقد قفا ما ليس له به علم ، واقتحم قُحماً لم يكن من رجالها ، وغلبه ما شغله من السياسة وأمور الدولة وخدمة من كان يخدم من الملوك والأمراء ، فأوهم أن شأن المهدي عقيدة شيعية أو أوهمته نفسه ذلك » إه ثم قال : « نصيحة للقارئ : هذا الفصل من مقدمة ابن خلدون مملوء بالأغلاط الكثيرة في أسماء الرجال ونقل العلل ، فلا يعتمدن أحد عليها في النقل ، وما أظن أن ابن خلدون كان بالمنزلة التي يغلط فيها هذه الأغلاط ! ولكنها - فيما أرى - من تخطيط الناسخين وإهمال المصححين » إه .

* وقال أيضًا : « إن ابن خلدون لم يُحسن قول المحدثين : « الجرح مقدم على التعديل » ، ولو اطلع على أقوالهم ، وفقهها ما قال شيئاً مما قال ، وقد يكون قرأ ، وعرف ، ولكنه أراد تضعيف أحاديث المهدي ، بما غلب عليه من الرأي السياسي في عصره » إه : من تعليقه على « مسند أحمد » (٥ / ١٩٧ - ١٩٨) .

○ (و) منها : (المسيح) عيسى عليه الصلاة والسلام : وهو أن ينزل من السماء ، إذ هو لم يمت حتى الآن ، وذلك مُسْتَنْبَط من القرآن ، وجاءت به السنة .

* أما القرآن : فقله تعالى : ﴿ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾ [النساء : ١٥٩] أي ليؤمنن بعيسى قبل موت عيسى ، وذلك عند نزوله من السماء آخر الزمان^(١) .

* وأما السنة : فأخرج « الشيخان » عن أبي هريرة قال :

= * ومن ذلك : ما قاله الشيخ عبد المحسن العباد حفظه الله ؛ « إن ابن خلدون مُؤَرِّخٌ ، وليس من رجال الحديث ، فلا يُعْتَد به في التصحيح والتضعيف ، وإنما الاعتداد بذلك بمثل البيهقي ، والعقيلي ، والخطابي ، والذهبي ، وابن تيمية ، وابن القيم ، وغيرهم من أهل الرواية والدراية الذين قالوا بصحة الكثير من أحاديث المهدي ، فالذي يرجع في ذلك إلى ابن خلدون كالذي يقصد الساقية ، ويترك البحور الزاخرة ، وعمل ابن خلدون في نقد الأحاديث أشبه ما يكون بعمل المتطبب إذا خالف الأطباء الحذاق المهرة » إه : « الرد على من كذب الأحاديث الصحيحة الواردة في المهدي » ص (٢٩) .

* وقد تصدَّى الشيخ أحمد الصديق الغماري لأوهام ابن خلدون في مؤلف خاص سَمَّاه : « إبراز الوهم المكنون من كلام ابن خلدون » .

(١) جاء هذا التفسير عن حبر الأمة وترجمان القرآن ابن عباس ، فيما رواه عنه ابن جرير في « تفسيره » (٩ / ٣٨٠) وصحَّحه الحافظ في « الفتح » (٦ / ٤٩٢) .
وراجع أيضًا : « تفسير ابن كثير » (١ / ٥٧٦ ، ٥٧٧) فقد استفاد في الكلام على هذه الآية . وكذا : « فصل المقال في نزول عيسى عليه السلام وقتله الدجال » ص (١٥ - ١٨) للدكتور محمد خليل هراس .

* فائدة : قال الحافظ في الفتح (٦ / ٤٩٢) : « قوله في الآية ﴿ وَإِنَّ ﴾ بمعنى « ما » أي لا يبقى أحد من أهل الكتاب - وهم اليهود والنصارى - إذا نزل عيسى إلا آمن به » إه .

قال رسول الله ﷺ : « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ، لَيُوشَكَنَّ أَنْ يَنْزَلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَدْلًا فَيَكْسِرَ الصَّلِيبَ ، وَيَقْتُلَ الْخَنَزِيرَ ، وَيَضَعَ الْجِزْيَةَ .. » الحديث^(١) .

وأما تسمية « المسيح » ؛ فقليل : لأن « زكريا » مسحه .
وقيل : لأنه لا يسمح ذا عاهة إلا برأ ، فهو مسيح الهدى ، ويقتل مسيح الضلال^(٢) ، كما قال :

(١) البخاري (٢٢٢٢) ومسلم (١٥٥) (٢٤٢) .

« ليوشكن » : بكسر المعجمة ، أي ليقرب ، أي لا بد من ذلك سريعاً .
« يكسر الصليب » : أي يطل دهن النصرانية بأن يكسر الصليب حقيقة ويُطَّل ما تزعمه النصارى في مجيئه .

« يقتل الخنزير » : أي يأمر بإعدامه ، مبالغة في تحريم أكله ، وفيه توبيخ عظيم للنصارى الذين يدعون أنهم على طريق عيسى ثم يستحلون أكل الخنزير ويبالغون في محبته .

« يضع الجزية » : أي لا يقبل من النصارى غير الإسلام أو القتل .

« فتح الباري » (٦ / ٤٩١ - ٤٩٢) .

(٢) قوله : « لأن زكريا مسحه » : نقله القرطبي في « التذكرة » ص (٧٦٦) عن الإمام أبي إسحاق الحري في « غريبه الكبير » .

وقوله : « لأنه لا يسمح ذا عاهة إلا برأ » : هو قول لابن عباس ، كما في « التذكرة » ص (٧٦٦) ، و« الفائق » للزمخشري (٣ / ٣٦٦) .

وراجع الأقوال في ذلك في : « التذكرة » (٧٦٦ ، ٧٦٩) حيث أورد القرطبي عن أبي الخطاب بن دحية ثلاثة وعشرين قولاً ، وذكر الفيروز آبادي في القاموس المحيط له : أنه جمع في سبب تسمية عيسى بذلك خمسين قولاً أوردتها في شرح المشارق (أي مشارق الأنوار في الجمع بين الصحيحين) للصاغاني .

وأما وصف الدجال بمسيح الضلالة ؛ فقد ثبت في حديث أبي هريرة عند أحمد (٢ / ٢٩١) ، (٤٣٧) ، وصححه الشيخ أحمد شاكر (١٥ / ٢٨ - ٣٠) .

١٠٩- وَأَنَّهُ يَقْتُلُ « لِلدَّجَالِ »

بِ « بَابِ لُدٍّ » خَلَّ عَنْ جِدَالٍ

الشرح

قوله : (وَأَنَّهُ) أي مسيح الهدى (يَقْتُلُ) بأمر الله تعالى .

(لِلدَّجَالِ) أي الكذاب ، وسمى دجالاً لتمويهه على الناس وتلبيسه^(١) ، ويخرج بـ « خراسان » ؛ كما في « سنن الترمذي »^(٢) .

وَيَتَّبِعُهُ سَبْعُونَ أَلْفًا مِنْ يَهُودٍ « أَصْفَهَانِ » ؛ كما في « صحيح مسلم »^(٣) .

(١) راجع الأقوال في تسمية الدجال في : « التذكرة » للقرطبي ص (٧٤٤ ، ٧٤٥) حيث نقل هناك عشرة أقوال في ذلك نقلاً عن الحافظ أبي الخطاب بن دحية في كتابه « مجمع البحرين في فوائد المشرقين والمغربين » .

وأيضاً : « النهاية في غريب الأثر » لابن الأثير (١٠٢ / ٢) ، و « الفائق » للزمخشري (٣ / ٣٦٦) .
(٢) حديث صحيح : رواه الترمذي (٢٣٥٢) وابن ماجه (٤٠٧٢) من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال : حدثنا رسول الله ﷺ قال : « الدجال يخرج من أرض المشرق يقال لها خراسان » وإسناده صحيح كما قال القرطبي في « التذكرة » (٧٤٧) وصححه الحاكم (٤ / ٥٢٧) ووافقه الذهبي وهو كما قال . وصححه الألباني في « الصحيحة » (١٥٩١) والشيخ أحمد شاكر في تعليقه على المسند (١٢ - ١٣) والأرنؤوط في تعليقه على « مسند أبي بكر الصديق للمروزي » ص (٩٩) .

* « خراسان » : بلاد واسعة في جهة المشرق وتشتمل على عدة بلدان منها نيسابور وهراة ومرو وبلخ وما يتخلل ذلك من المدن دون جيحون .. « معجم البلدان » (٢ / ٣٥٠) .

(٣) مسلم (٢٩٤٤) (١٢٤) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « يتبع الدجال من يهود أصبهان سبعون ألفاً عليهم الطيلسة » . وفي رواية للإمام أحمد (٣ / ٢٢٤) « سبعون ألفاً عليهم التيجان » وصححه الحافظ في « الفتح » (١٣ / ٣٢٨) =

وإنما سُمِّيَ مَسِيحًا ؛ لأنَّ أحدَ عَينيه مَمسوحة لا يَصر بها^(١) .
ويقتله سيدنا « عيسى عليه السلام » (يَبَاب لُد) بضم اللام .
« قال ياقوت : هي قرية قُرب بيت المقدس من نواحي فلسطين يَبَابُها
يدرك » عيسى بن مريم « [الدجال]^[١] فيقتله^(٢) .
وقد دلَّ على ذلك حديث في « مسند الإمام أحمد » رحمه الله تعالى^(٣) .
(خَلَّ عَنْ جَدَالٍ) في أمر الدَّجَال ، فلا تُجَادَل في معيئه وقَتْل المسيح
إياه لَوُزُود ذلك في الأحاديث ، والواجب علينا قبول ما صحَّ منها ، وإن
لم تبلغه عقولنا .

= « قال ابن كثير : « فيكون بدء ظهوره من أصبهان من حارة يُقال لها اليهودية » إه . « نهاية
البداية » (١ / ١٢٨) * و « أصبهان » : مدينة بالموضع المعروف بجي ، وهو الآن يعرف
بشهرستان وبالمدينة ، فلما سار بختنصر ، وأخذ بيت المقدس ، وسبى أهلها حمل معه يهودها ،
وأَنزلهم أصبهان ، فبنوا لهم في طرف مدينة جي محلة ونزلوها ، وسُمِّيت اليهودية ... فمدينة
أصبهان اليوم هي اليهودية » « معجم البلدان » (١ / ٢٠٨) .
(١) فائدة : قال العلامة ابن فارس : والمسيح أحد شقي وجهه ممسوح لا عين له ، ولا حاجب
ولذلك سُمِّيَ الدجال مَسِيحًا ؛ ثم أسند عن خديفة مستدلًّا عن رسول الله ﷺ : « وَأَنَّ
الدَّجَالَ تَمْشُوح العين عَلَیْهَا ظَفَرَةٌ غَلِيظَةٌ » رواه مسلم (٢٩٣٤) (١٠٥) .
راجع : « التذكرة » ص (٧٦٨) والعين ، هي العين اليمنى ، كما حقق ذلك الإمام النووي
في « شرحه لمسلم » (٢ / ٢٣٥) .

(٢) « لُد » : مدينة على بعد ٢٠ كيلو مترًا من تل أبيب و ٤٠ كيلو مترًا عن القدس وتقع قريبًا
منها مدينة الرملة . راجع : « المسيح المنتظر وتعاليم التلمود » د. محمد علي البار ص (١٧) .
(٣) أحمد (٣ / ٤٢٠) والترمذي (٢٢٤٤) وصححه من حديث مجمع بن جارية قال =

[أ] ما بين المعرفين ساقط من ط : « الهندية » و « المدني » ولا يستقيم السياق بدونها . وراجع : « لوامع الأنوار » (٢ / ١٠١) .

١١٠- وَأَمْرُ «يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ» أُثْبِتَ

فَإِنَّهُ^[١] حَقٌّ كَ «هَدَمَ الْكَعْبَةَ»

الشرح

قوله : (وَأَمْرُ) مفعول مقدم لقوله « أُثْبِتَ » ، وهو مضاف .

○ و (يَأْجُوجَ) مضاف إليه مجرور بالفتحة نيابة عن الكسرة للعلمية والعجمة .

(وَمَأْجُوجَ) معطوف عليه مجرور بالفتحة أيضا ، نيابة عن الكسرة (أُثْبِتَ) أي اعتقد ثبوته .

(فَإِنَّهُ) أي أمر يأجوج ومأجوج . يعني خروجهم (حَقٌّ) ثابت .
* قال تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِّنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ﴾ [الأنبياء : ٩٦] فمجيئهم قطعي يجب الإيمان به .

* قال المؤرخون : أولاد نوح ثلاثة : سام ، وهو أبو العرب والعجم ، والروم ، وحام : أبو الحبشة والزنج والنوبة ، ويافث : أبو الترك والصقالبة .
ويأجوج ومأجوج فخرجهم ثابت^(١) .

= سمعت رسول الله ﷺ يقول : « يقتل ابن مريم المسيح الدجال بباب لدّ أو إلى جانب لد » .
(١) راجع : « البداية والنهاية » (١ / ١١٥) .

[أ] في « حاشية ابن قاسم على السفارينية » ص (٣٦) : « وأنه » .

(ك) ثبوت (هَدم الكعبة) كما روى « البخاري » وغيره ، عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ أنه قال : « يُخْرَبُ الكَعْبَةُ ذُو السُوَيْقَتَيْنِ ، مِنْ الحَبَشَةِ » (١) .

قوله : « ذُو السُوَيْقَتَيْنِ » : أي صاحبها ، وهما تصغير ساقين أي : دقيق الساقين .

* واختلف العلماء متى يكون ذلك ؟

- ف قيل : بعد خروج الدابة .

- وقيل : بعد الآيات كلها قُرْب قيام الساعة حين ينقطع الحاج ولا يبقى في الأرض من يقول الله الله (٢) .

(١) البخاري (١٥٩٦) ومسلم (٢٩٠٩) (٥٧) .

(٢) قال الحافظ ابن كثير ، في الجمع بين : رواية البخاري (١٥٩٣) عن أبي سعيد : « ليحجن هذا البيت ، وليعتمرن بعد خروج يأجوج ومأجوج » ، وبين رواية : « البزار » عن أبي سعيد أيضًا : « لا تقوم الساعة حتى لا يُحجَّ البيت » .

قال رحمه الله : « ولا منافاة في المعنى بين الروایتين ؛ لأن الكعبة يُحجُّها الناس ويعتمرن بعد خروج يأجوج ومأجوج وهلاكهم وطمانينة الناس ، وكثرة أرزاقهم في زمان المسيح عليه الصلاة والسلام ، ثم يبعث الله ربحاً طيبة فيقبض بها روح كل مؤمن ومؤمنة ، ويُتَوَفَّى نبي الله عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام ، ويصلي عليه المسلمون ، ويدفن بالحجرة النبوية مع رسول الله ﷺ فيها ، ثم يكون خراب الكعبة على يدي ذي السويقتين بعد هذا ، وإن كان ظهوره في زمان المسيح كما قال كعب الأخبار » إه . « نهاية البداية والنهاية » (١ / ٢٦) .

١١١- وَأَنَّ مِنْهَا « آيَةُ الدُّخَانِ »

وَأَنَّهُ يُذْهَبُ بِـ « الْقُرْآنِ »

الشرح

قوله : (وَأَنَّ مِنْهَا) أي : من أشراف الساعة التي ورد النص بها

○ (آيَةُ الدُّخَانِ) : وهي ثابتة بالكتاب والسنة .

* أما الكتاب : فقوله تعالى : ﴿ فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ

مُبِينٍ ﴾ [الدخان : ١٠] .

* قال ابن عباس وغيره : « هو دخان قبل قيام الساعة ، يدخل في أسماع الكفار والمنافقين ، وَيَعْتَرِي الْمُؤْمِنَ كَهَيْئَةِ الزُّكَامِ ، وتكون الأرض كلها كبيت أُوقِدَ فيه ، ولم يأت بعد وهو آت »^(١) .

* وأمّا السنة : ففي « صحيح مسلم » من حديث حذيفة مرفوعاً : « إِنَّهَا - أَيِ السَّاعَةِ - لَنْ تَقُومَ حَتَّى تَرَوْا عَشْرَ آيَاتٍ .. » ، فذكر منها الدُّخَانُ^(٢) .

○ (وَأَنَّهُ) الضمير للشأن ، و (يُذْهَبُ) بالبناء للمفعول .

(١) راجع : « تفسير ابن جرير » (٢٥ / ١١٤) ، و« تفسير ابن كثير » (٤ / ١٣٩) ،

و« شرح النووي على مسلم » (٢٨ / ٢٧) .

(٢) مسلم (٢٩٠١) (٣٩) .

(بِالْقُرْآنِ) العظيم - يعني أن من أشرط الساعة : أنه يُرفع القرآن فلا يبقى في المصاحف ولا الصدور منه حرف واحد .
وقد تقدّم ذكر ما حكاه الإمام « شيخ الإسلام ابن تيمية » عن السلف من أن القرآن كلام الله منزل غير مخلوق ، منه بدأ وإليه يعود .
وأن معنى « وإليه يعود » : ما جاء في الآثار : « أَنَّ الْقُرْآنَ يَشْرِي بِهِ حَتَّى لَا يَبْقَى فِي الْمَصَاحِفِ مِنْهُ حَرْفٌ ، وَلَا فِي الْقُلُوبِ مِنْهُ آيَةٌ » (١) .

(١) راجع : ما تقدم ص (٦٩) .

١١٢- « طُلُوعُ شَمْسِ الْأُفُقِ » مِنْ دُبُورِ
كَ « ذَاتِ أَجْيَادٍ » عَلَى الْمَشْهُورِ

الشرح

○ قوله : (طُلُوعُ) أي ومن أشرط الساعة : طلوع (شَمْسِ الْأُفُقِ)
هو النَّاحِيَةِ ، والجمع : آفاق . والأُفُقُ : ما ظهر من نواحي الفلك ، وهو
المراد هنا .

(مِنْ دُبُورِ) - بفتح الدال المهملة - جهة المغرب ؛ لأنها تدابر باب
الكعبة ، وتسمى الريح التي تهب من جهة المغرب دبورًا .
* وفي الحديث عنه ﷺ : « نُصِرْتُ بِالصَّبَا وَأَهْلِكَتْ عَادًا بِالدُّبُورِ »
رواه « الشيخان » عن ابن عباس (١) .

(١) البخاري (١٠٣٥) ومسلم (٩٠٠) (١٧) .

* فائدة : قال الحافظ ابن حجر : « الصبا : بفتح المهملة بعدها موحدة مقصورة ، يقال لها
القبول - بفتح القاف - لأنها تقابل باب الكعبة ، إذ مهبها من مشرق الشمس ، وضدها الدبور
وهي التي أهلكت بها قوم عاد ، ومن لطيف المناسبة كون القبول نصرت أهل القبول ، وكون
الدبور أهلكت أهل الإدبار ، وأن الدبور أشد من الصبا ، لما سنذكره في قصة عاد ، أنها لم
يخرج منها إلا قدر يسير ومع ذلك استأصلهم ، قال الله تعالى : ﴿ فَبَلَّغْ لَهُمُ الْبَقِيَّةَ ﴾
ولما علم الله رافة نبيه ﷺ بقوله رجاء أن يسلموا ؛ سلط عليهم الصبا فكانت سبب رحيلهم
عن المسلمين لما أصابهم بها من الشدة ، ومع ذلك فلم تهلك منهم أحدًا ولم تستأصلهم » إه .
« فتح الباري » (٥ / ٥٢١) .

* قال العلماء : طلوع الشمس من مغربها ، ثابت بالسنة الصحيحة
ففي « الصحيحين » ، عن أبي هريرة قال ، قال رسول الله ﷺ :
« لَا تَقُومُ السَّاعَةُ ، حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا ، فَإِذَا طَلَعَتْ ،
وَرَأَاهَا النَّاسُ آمَنُوا أَجْمَعُونَ ، فَذَلِكَ حِينَ ﴿ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا ﴾
الآية [الأنعام : ١٥٨] » (١) .

* وقال جمهور المفسرين في قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ
رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا
خَيْرًا ﴾ [الأنعام : ١٥٨] : إنها طلوع الشمس من مغربها (٢) .

○ (كَذَاتِ أَجْيَادٍ) يعني أن طلوع الشمس من مغربها من أشرط
الساعة وعلاماتها : كذات أجياذ : وهي الدابة التي تخرج منه .
وذات : بمعنى صاحبة ، وأجياذ : أرض بـ « مكة » أو جبل بها . ويقال
فيه : جياذ ، بلا همزة .

ولما كان موضع خروجها مُخْتَلَفًا فيه قال (عَلَى الْمَشْهُورِ) أي من
الأقوال .

(١) البخاري (٤٦٣٦) ومسلم (١٥٧) (٢٤٨) .

(٢) راجع : « تفسير الطبري » (٨ / ٩٦ - ١٠٢) و« تفسير ابن كثير » (٣ / ٣٦٤ - ٣٧٦)
وتفسير القرطبي (٧ / ١٤٥) .

* قال ابن جرير بعد ذكره لأقوال المفسرين في الآية : « وأولى الأقوال بالصواب في ذلك ما
تظاهرت به الأخبار عن رسول الله ﷺ أنه قال : « ذلك حين تطلع الشمس من مغربها » .
« تفسير الطبري » (٨ / ١٠٣) .

والمقصود : بيان أن خروج الدابة من علامات الساعة التي يجب الإيمان بها .

* قال تعالى : ﴿ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴾ [النمل : ٨٢]

* قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ ﴾ اختلف في معنى هذا الوقوع : فقال قتادة : وَجِبَ الغضب عليهم^(١) .

وقيل : وقع القول بموت العلماء ، وذهاب العلم ، ورفع القرآن ، وذلك إذا لم يأمرُوا بالمعروف وينهوا عن المنكر ؛ قاله ابن عمر .

وجواب الشرط قوله : ﴿ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ ﴾ - قيل : تكلم الموحدين بيطان سوى دين الإسلام .

- وقيل تكلمهم بما يَسُوُّهم .

- وقيل : تكلمهم بقوله تعالى : ﴿ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴾ [النمل : ٨٢] .

* قال ابن عباس : أي بخروجها ؛ لأن خروجها من الآيات^(٢) .

(١) راجع : « تفسير ابن كثير » (٣ / ٣٧٤) ، و « التذكرة للقرطبي » ص (٧٨٥) .

(٢) راجع : « تفسير الطبري » (٢٠ / ١٦) ، و « تفسير الطبري » (١٣ / ٢٣٧ ، ٢٣٨) ،

و « فتح القدير » للشوكاني (٤ / ١٥٢) .

١١٣- وَأَخِرُ الْآيَاتِ « حَشْرُ النَّارِ »

كَمَا أَتَى فِي مُحْكَمِ الْأَنْبَارِ

الشرح

قوله : (وَأَخِرُ الْآيَاتِ) أي آيات الساعة وعلاماتها الدالة على قربها .

○ (حَشْرُ النَّارِ) للناس من المشرق إلى المغرب ، ومن اليمن إلى مُهَاجِرِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

(كَمَا أَتَى) ذلك مصرحاً به (فِي مُحْكَمِ الْأَنْبَارِ) .

* ففي « صحيح مسلم » من حديث حذيفة بن أسيد الغفاري : « أَنَّهُ ﷺ أَخْبَرَ بَعْضَ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ .. » ، وقال : « وَأَخِرُ ذَلِكَ نَارٌ تَخْرُجُ مِنَ الْيَمَنِ ، تَطْرُدُ النَّاسَ إِلَى مُحْشَرِهِمْ » ^(١) .

* وهذا لَا يُعَارِضُ مَا فِي « الْبُخَارِيِّ » عَنْ أَنَسٍ مَرْفُوعًا : « أَمَّا أَوَّلُ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ : فَنَارٌ تَخْرُجُ مِنَ الْمَشْرِقِ ، فَتَحْشُرُ النَّاسَ إِلَى الْمَغْرِبِ » ^(٢) .

(١) مسلم (٢٩٠١) (٣٩) .

(٢) البخاري (٣٩٣٨) .

* فائدة : قد جمع الحافظ ابن حجر بين ما جاء أن هذه النار هي آخر أشراط الساعة الكبرى ، وما جاء أنها أول أشراط الساعة فقال : « ويجمع بينهما بأن آخريتها باعتبار ما ذكر معها من الآيات وأوليتها باعتبار أنها أول الآيات التي لا شيء بعدها من أمور الدنيا ، بل يقع بانتهائها النفخ في الصور ، بخلاف ما ذكر معها فإنه يبقى بعد كل آية منها أشياء من أمور الدنيا » إهـ .
« فتح الباري » (١٣ / ٨٢) .

فقد قال غير واحد من العلماء : إنهما ناران :
إحدهما : تحشر الناس من المشرق إلى المغرب .
والثانية : تخرج من اليمن فتطرد الناس إلى المحشر الذي هو أرض الشام .
فلعل إحدى التّارين في أول الآيات والأخرى في آخرها^(١) .
ومع هذا ، فقد اختلف العلماء في حشر الناس من المشرق إلى المغرب
هل يوم القيامة أو قبله ؟
- فقال « الثّرطبي » و « الخطّابي » ، وصوّبه « القاضي عياض » : إن
هذا الحشر يكون قبل يوم القيامة^(٢) .
- وقال « الحكيم الترمذي » و « أبو حامد الغزالي » : هو يوم القيامة . والله أعلم

(١) تنبيه : الصّواب : أنها نازّ واحدة وليس هناك إشكال بين ما ورد من أحاديث .
« قال الحافظ ابن حجر : » وظهر لي في وجه الجمع أن كونها تخرج من قعر عدن لا ينافي حشدها
الناس من المشرق إلى المغرب ؛ وذلك أن ابتداء خروجها من قعر عدن فإذا خرجت انتشرت في
الأرض كلها ، والمراد بقوله « تحشر الناس من المشرق إلى المغرب » إرادة تعميم الحشر لا خصوص
المشرق والمغرب ، أو أنها بعد الانتشار أول ما تحشر أهل المشرق ، ويؤيد ذلك أن ابتداء الفتن دائماً
من المشرق .. ، وأما جعل الغاية إلى المغرب فلأن الشام بالنسبة إلى المشرق مغرب ، ويحتمل أن
تكون النار في حديث أنس كناية عن الفتن المنتشرة التي أثارت الشر العظيم والتهيت كما تلتهب
النار وكان ابتداءها من قبل المشرق حتى خرب معظمه وانحشر الناس من جهة المشرق إلى الشام
ومصر وهما من جهة المغرب كما شوهد ذلك مراوا من المغل من عهد جنكرخان ومن بعده ، والنار
التي في الحديث الآخر على حقيقتها » إه . « فتح الباري » (١١ / ٣٧٨ ، ٣٧٩) .
(٢) أي في الدّنيا ، وإلى هذا ذهب أيضاً الخطّابي ، كما في « الفتح » (١١ / ٣٧٩) =

١١٤- فَكُلُّهَا صَحَّتْ بِهَا الْأَخْبَارُ

وَسَطَّرَتْ آثَارَهَا الْأَخْبَارُ

الشرح

قوله : (فَكُلُّهَا) أي الأشرار المذكورة .

(صَحَّتْ بِهَا الْأَخْبَارُ) أي بأكثرها ، فإن الأحاديث التي فيها ذكر المهدي « لم تصح عند علماء الحديث ^(١) .

= وأيده الحافظ ، واحتج له ، وأيضاً ابن كثير في « نهاية البداية والنهاية » ص (١٧٦) .
وراجع : « التذكرة » للقرطبي ص (٢٢٥ ، ٢٢٦) .
« قال الحافظ ابن كثير بعد أن روى عدة أحاديث في الحشر : « فهذه السياقات تدل على أن هذا الحشر هو حشر الموجودين في آخر الدنيا من أقطار الأرض إلى مَحَلَّةِ الْحَشْرِ وهي أرض الشام ، وأنهم يكونون على أصناف ثلاثة ، فصنف طاعمين كاسين راكبين وقسم يمشون تارة ويركبون أخرى وهم يعتقدون على البعير الواحد كما تقدم في الصحيحين : « اثنان على بعير ، وثلاثة على بعير » إلى أن قال : « وعشرة على بعير يعتقدونه من قلة الظهر » كما تقدم في الحديث ، وكما جاء مُفسِّراً في الحديث الآخر : « وتحشر بقيتهم النار » وهي التي تخرج من قعر عدن ، فتحيط بالناس من ورائهم ، تسوقهم من كل جانب إلى أرض الحشر ، ومن تخلف منهم أكلته النار » .

وهذا كله مما يدل على أن هذا في آخر الزمان حيث الأكل والشرب والركوب على الظهر المشتري وغيره ، وحيث تُهْلِكُ المتخلفين منهم النار ، ولو كان هذا بعد نفخة البعث لم يبق موت ، ولا ظهر يُشترى ولا أكل ولا شرب ولا أيش في العرصات « إهـ . « نهاية البداية والنهاية » ص (١٧٦) .

(١) راجع : تعليق الشيخ عبد الحسن العباد الذي نقلناه ص (٢١٧) .

(وَ) كلها قد (سَطَّرَتْ) أي كتبت .

(آثَارَهَا) أي الآثار الدالة عليها .

(الْأَخْيَارُ) جمع خير . وهم ضد الأشرار ، والمراد بهم : علماء الأمة

من التابعين وتابعيهم ، رحمة الله تعالى عليهم أجمعين .

○ ○ ○ ○

١١٥- وَأَجْزِمُ بِأَمْرِ « الْبَعْثِ وَالنُّشُورِ »
و « الْحَشْرِ » جَزْمًا بَعْدَ « نَفْخِ الصُّورِ »

الشرح

قوله : (وَأَجْزِمُ) أي جزم إيقان وإذعان .
(بِأَمْرِ الْبَعْثِ) بعد الموت (وَالنُّشُورِ) من القبور (وَالْحَشْرِ) لأجل
الجزاء ، وفُضِّلَ القضاء .

(جَزْمًا) مصدر مؤكد لعامله الذي هو اجزم .
(بَعْدَ) ظرف زمان (نَفْخِ الصُّورِ) المراد نفخة البعث .
* وفي « الترمذي » وحسنه ، عن عبد الله بن عمرو بن العاص ، قال :
جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال : مَا الصُّورُ ؟
قال : « قَرْنٌ يُنْفَخُ فِيهِ »^(١) .

(١) حَدِيثٌ صَحِيحٌ : رواه أحمد (٢ / ١٦٢ ، ١٩٢) وأبو داود (٤٧٤٢) والترمذي (٢٤٣٠) و (٣٢٤٤) والدارمي (٢ / ٣٢٥) والحاكم (٤ / ٥٦٠) وصححه ووافقه الذهبي ، وصححه إسناده أحمد شاكر في تعليقه على المسند (٦٥٠٧) .

[أ] العنوان من « لوامع الأنوار » (١٥٧ / ٢) .

□ وحاصل ما ذكر في هذا البيت أربعة أشياء :

١- « البعث » .

٢- و « النشور » .

٣- و « الحشر » .

٤- و « النفخ في الصور » .

○ أما « البعث » : فالمراد به المعاد الجسماني ؛ فإنه المتبادر عند الإطلاق ويجب الإيمان به واعتقاده ، وَيَكْفُرُ مُنْكَرُهُ .

○ وأما « النشور » : فهو يُرادف البعث في المعنى . يقال نشر الميت ينشر نشورًا إذا عاش بعد الموت . وأنشره الله : أي أحياه . ومنه قوله : « يوم البعث والنشور » .

○ وأما « الحشر » : فهو في اللغة : الجمع . تقول : حشرت الناس إذا جمعتهم ، والمراد به : جمع أجزاء الإنسان بعد التفرقة ، ثم إحياء الأبدان بعد موتها .

○ وأما « النفخ في الصور » : فهو ثلاث نفخات^(١) :

(١) ومن ذهب إلى هذا المذهب : ابن العربي ، وشيخ الإسلام ابن تيمية ، وابن كثير ، والسفاريني : « قال شيخ الإسلام ابن تيمية : » والقرآن قد أخبر بثلاث نفخات : نفخة الفزع : ذكرها في سورة النمل : ٨٧ في قوله ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمِنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾ .

١- نفخة الفرع : وهي التي يتغير بها العالم ويفسد نظامه .

* وهي المشار إليها بقوله تعالى : ﴿ وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مِّمَّا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ ﴾ [ص : ١٥] .

= ونفخة الصعق ، والقيام : ذكرهما في قوله ﴿ ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون ﴾ [الزمر : ٦٨] .
(٤ / ٢٦٠ ، ٢٦١ - مجموع الفتاوى)

راجع : « فتح الباري » (١١ / ٣٦٩) ، و « النهاية » لابن كثير (١ / ٢٥٣) ، و « لوامع الأنوار البهية » (٢ / ١٦١) .

* وذهب جمع من أهل العلم : منهم القرطبي في « التذكرة » ص (٢٠٩ ، ٢١٠) ، وابن حجر : إلى أن إسرافيل ينفخ في الصور مرتين ، الأولى يحصل بها الصعق ، والثانية يخلص بها البعث . « فتح الباري » (١١ / ٣٦٩) .

* قال الحافظ ابن حجر : « ولا يلزم من مغايرة الصعق الفرع أن لا يحصل معة من النفخة الأولى » إه . « فتح الباري » (١١ / ٣٦٩) .

* وقال القرطبي : « ونفخة الفرع ، هي نفخة الصعق ؛ لأن الأمرين لازمين لها ، أي فرعوا فرعاً ماتوا منه » إه . « التذكرة » ص (١٨٤) .

* وذهب ابن حزم إلى أن النفخات يوم القيامة أربع : الأولى : نفخة إماتة .

والثانية : نفخة إحياء ، يقوم بها كل ميت ، وينشرون من القبور ، ويجمعون للحساب .
والثالثة : نفخة فرع وصعق ، يفيقون منها كالمغشي عليه ، لا يموت منها أحد .
والرابعة : نفخة إفاقة من ذلك الغشي .

* قال الحافظ ابن حجر ردّاً على ابن حزم : « هذا الذي ذكره من كون الثنتين أربعاً ليس بواضح بل هما نفختان فقط ، ووقع التغاير في كل واحد منهما باعتبار من يستمعهما فالأولى يموت فيها كل من كان حيّاً ، ويغشى على من لم يموت ممن استثنى الله والثانية : يعيش بها من مات ، ويفيق بها من غشي عليه ، والله أعلم » إه . « فتح الباري » (٦ / ٤٤٦) .

يقول تعالى : ﴿ وَمَا يَنْظُرُ ﴾ أي ما ينتظر ﴿ هَؤُلَاءِ ﴾ أي كفار مكة ﴿ إِلَّا صَيَّحَةٌ وَاحِدَةٌ ﴾ وهي النفخة الكائنة عند قيام الساعة ﴿ مَا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ ﴾ في محل نصب صفة لـ ﴿ صَيَّحَةٌ ﴾ .

* قال الزجاج : « فواق - بفتح الفاء وضمها - لغتان بمعنى واحد^(١) ، وهو الزمان الذي بين حلبي الحالب ، ورضعتي الراضع » .
* وقال السدي : « ما لها من إفاقة » .

٢ ، ٣ - ونفخة الصَّعَق : وفيها هلاك العالم .

* قال تعالى : ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَلَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾ [الزمر : ٦٨] .

وقد فُسِّر الصَّعَق بالموت ونفخة البعث .

* وقد دلَّ عليها قوله تعالى : ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ﴾ [يس : ٥١] ، وقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴾ [الزمر : ٦٨] .

(١) قراءة حمزة والكسائي بالضم ، وسائر السبعة ؛ بالفتح ، راجع : « السبعة » لابن مجاهد (٥٥٢) ، « والكشف عن وجوه القراءات السبع » لمكي بن أبي طالب (٢٣١ / ٢) ، و « معاني القرآن » للقرطبي (٤٠٠ / ٢) ، و « زاد المسير » لابن الجوزي (١٠٧ / ٧) ، و « البحر المحيط » لأبي حيان (٣٨٩ / ٧) .

١١٦- كَذَا وَقُوفَ الْخَلْقِ « لِلْحِسَابِ »

وَ « الصُّحُفِ » وَ « الْمِيزَانِ » لِلنَّوَابِ

الشرح

قوله : (كَذَا) أي كما يجب الإيمان بالبعث ، وما عطف عليه ،
يجب الجزم ، والإيمان بأمر (وَقُوفَ الْخَلْقِ) من الإنس ، والجن ،
والدَّواب ، والطير .

* قال تعالى : ﴿ وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴾ [الكهف : ٤٧] .
والضمير المنصوب في قوله تعالى : ﴿ وَحَشَرْنَاهُمْ ﴾ مُرَادُّ به الخلائق .
(لِلْحِسَابِ) الثابت بالكتاب والسنة ، وإجماع أهل الحق بلا ارتياب .
* قال تعالى : ﴿ فَوَرَبُّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ * عَمَّا كَانُوا
يَعْمَلُونَ ﴾ [الحجر : ٩٢ ، ٩٣] .

* قال تعالى في حق أعدائه : ﴿ أُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ ﴾ [الرعد : ١٨] .
* قال الثعلبي : الحساب ؛ تعريف الله عز وجل الخلائق بمقادير الجزاء
على أعمالهم ، وتذكيره إياهم ما قد نسوه من ذلك ^(١) .

يدل على هذا قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا

(١) راجع : تفسير القرطبي (٤٣٥ / ١) والحازن (١٣ / ١) ولوامع الأنوار (١٧١ / ٢) -

(١٧٢) ولوامع الأنوار (٢ / ٢٣٣) .

أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ ﴿ [المجادلة : ٦] .

(و) كذا وقوف الخلق لأخذ (الصُّحُفِ) جمع صحيفة وهي التي كتبتها الملائكة ، وأحصوا ما فعله كل إنسان من سائر أعماله في الدنيا القولية والفعلية .

* قال تعالى : ﴿ وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرت ﴾ [التكوين : ١٠] أي فتحت وبسطت للحساب ؛ لأنها تُطوى عند الموت وتُنشر عند الحساب . فيقف كل إنسان على صحيفته فيعلم ما فيها فيقول : ﴿ مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا ﴾ [الكهف : ٤٩] . ويجوز أن يُراد : نشرت بين أصحابها . أي فرقت بينهم .

(و) كذا وقوف الخلق لأجل (المِيزَانِ لِلثَّوَابِ) أي ثواب الأعمال الصالحة ، وبيان السيئات الفاضحة .

* قال تعالى : ﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ ﴾ [الأنبياء : ٤٧]

والحق أن الكفار لا يقيم الله تعالى لهم وزناً لقوله تعالى : ﴿ فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا ﴾ [الكهف : ١٠٥]

* ومن قال : تُوزن أعمالهم لوروده في ظواهر الآيات . قال مُجيباً عن الآية الكريمة : بأنه تعالى لا يقيم لها وزناً نافعاً ، كما في قوله تعالى :

﴿ وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَّنْثُورًا ﴾ [الفرقان : ٢٣] .
أي كالهباء في عدم نفعه وحصول فائدة .

والحق أن مؤمني الجن كالإنس في الوزن ، وكافرهم ككافرهم .

* قال العلامة الشيخ « مرعي » : « إن المراد بالميزان : الميزان الحقيقي لا مجرد العدل خلافا لبعضهم »^(١) .

* قال العلماء : « له لسان وكفتان تُوزن به صحائف الأعمال »^(٢) .

* وقال ابن عباس : « تُوزن الحسنات في أحسن صورة ، والسيئات في أقبح صورة »^(٣) .

★★★★

(١) « تحقيق البرهان في إثبات حقيقة الميزان » للشيخ مرعي الكرمي الحلبي ص (٢٤) .

(٢) ورد ذلك عن الحسن البصري : أخرجه اللالكائي في « السنة » ، كما في « فتح الباري »
(١٣ / ٥٣٩) .

وأخرج أبو الشيخ كما في الدر المنثور للسيوطي (٣ / ٦٩) من طريق الكلبي عن ابن عباس
قال : « الميزان له لسان وكفتان » ، والكلبي متهم .

وراجع : « تحقيق البرهان في إثبات حقيقة الميزان » للشيخ مرعي ص (٢٨) .

(٣) أخرجه البيهقي في « شعب الإيمان » كما في « الدر المنثور » (٣ / ٧٠) .

١١٧- كَذَا الصِّرَاطُ ثُمَّ «حَوْضُ الْمُصْطَفَى»

فَيَا هَنَا لِمَنْ بِهِ نَالَ الشِّفَا

الشرح

قوله : (كَذَا الصِّرَاطُ) أي يجب الإيمان به ؛ لأنه حق ثابت .

وهو لغة : الطريق الواضح .

* ومنه قول « جرير »^(١) :

أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى صِرَاطٍ إِذَا اغْوَجَ الْمَوَارِدُ مُسْتَقِيمٌ
وفي الشَّرْع : جسر ممدود على متن جهنم ، يرده الأولون والآخرون .
فهو قنطرة بين الجنة والنار ، وَخُلِقَ من حين خُلِقَتْ جهنم .

* ونقل في « كنز الأسرار » ، عن بعض أهل العلم : أنه يجوز أن
يخلقه الله تعالى حين يضرب على متن جهنم ، والله أعلم^(٢) .

(ثم) اجزم بعد البعث والنشور ، وأخذ الصحف والمرور ، بشبوت
(حَوْضِ الْمُصْطَفَى) وهو نبينا محمد ﷺ ، فَإِنَّهُ حق بإجماع أهل
الحق .

(١) البيت في « ديوانه » ص (٥٠٧) .

(٢) راجع : « لوامع الأنوار » (٢ / ١٩٤) ، و « لوائح الأنوار السنية » (٢ / ٢١٨) .

* وقد ورد في « الصحيحين » عن عبد الله بن عمرو^[أ] رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « حَوْضِي مَسِيرَةُ شَهْرٍ ، مَأْوُهُ أَيْضُ مِنَ اللَّبَنِ ، وَرِيحُهُ أَطْيَبُ مِنَ الْمِسْكِ ، وَكِيْرَانُهُ عَدَدَ نُجُومِ السَّمَاءِ ، مَنْ شَرِبَ مِنْهُ لَا يَظْمَأُ أَبَدًا »^(١) .

(فَيَا هَذَا) الهنيء : ما أتاك بلا مشقة ، كأنه يقول : أيها الشراب السائغ الهنيء الآتي بلا مشقة ، أقبل .

(لِمَنْ) أي على أي شخص من ذكرٍ أو أنثى (بِهِ) أي سبب الشرب منه (نَالَ) أي أصاب ، ومُرَّاده أعطى (الشُّفَا) من ظمأ ذلك اليوم .

(١) البخاري (٦٥٧٩) ومسلم (٢٢٩٢) (٢٧) . والكيزان : جمع كوز .

[أ] في ط « الهندية » و « المدني » : « عبد الله بن عمر » ، والصواب ما أثبتته كما في مصادر الحديث ، وراجع أيضًا : « لوامع الأنوار » (٢ / ١٩٦) ، و « لوائح الأنوار السنية » (٢ / ١٥٦) .

١١٨- عَنْهُ يُذَادُ الْمُفْتَرِي كَمَا وَرَدَ

وَمَنْ نَحَا سُبُلَ^[أ] السَّلَامَةِ لَمْ يُرَدَّ

الشرح

قوله : (عَنْهُ) أي عن حوض المصطفى ﷺ (يُذَادُ) أي يطرد .
(الْمُفْتَرِي) من الفرية - بكسر الفاء - أي الكذب ، فالطُرد عن
حوضه ﷺ من كذب على الله ورسوله ، وأُحْدِثَ في الدين ما لم
يَأْذَنَ به الله ولا رسوله .

(كَمَا وَرَدَ) ذلك في أحاديث منها : ما أخرجه « الشيخان » عن
ابن مسعود^[ب] قال : قال رسول الله ﷺ : « أَنَا فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ ،
وَلَيُزْفَعَنَّ إِلَيَّ رِجَالُ مُنْكُمْ إِذَا أَهْوَيْتُمْ لِأَنَا وَلَهُمْ ، اخْتَلِجُوا دُونِي فَأَقُولُ :
إِنِّي رَبُّ أَصْحَابِي فَيَقَالُ : إِنَّكَ لَا تَذَرِي مَا أَحَدَثُوا بَعْدَكَ »^(١) .

* قال في « جامع الأصول » : « اختلجوا إذا استلبوا^[ج] وأخذوا سرعة »^(٢) .
* قال القرطبي : « قال علماؤنا : كل من ارتدَّ عن دين الله ، أو

(١) البخاري (٦٥٧٦) واللفظ له ، ومسلم (٢٢٩٧) (٣٢) .

(٢) « جامع الأصول » (١٠ / ٤٦٨) .

[أ] في « حاشية ابن قاسم على السفارينية » ص (٤٠) : « نحو » .

[ب] في ط : « الهندية » و « المدني » : « أبي مسعود » ، والتصويب من مصادر الحديث ، وراجع : « لواعج الأنوار » (١٩٩ / ٢) .

[ج] في ط : « الهندية » و « المدني » : « استلبوا » ، والتصويب من « لواعج الأنوار » (١٩٩ / ٢) .

أحدث فيه ما لا يرضاه الله ، ولم يأذن به ، فهو من المطرودين عن
الحوض ، وأشدّهم طراد من خالف جماعة المسلمين ، كالخوارج ،
والروافض ، والمعتزلة ^(١) .

(وَمَنْ) أي شخص (نَحَا) أي قصد (سُبُل) جمع سبيل ، وهو
الطريق (السَّلَامَةِ) أي البراءة من عيوب البدع المضلة وكبائر الذنوب ،
فإنه يَرِد الحوض .

و (لَمْ يُرَد) عنه لكونه مُتَّبِعًا ، لا مبتدعًا ، سالكًا سبيل النجاة .
وأما من خالف رسول الله ﷺ قولًا أو فعلًا ، وإن خدعته نفسه بأنه
مُعَظَّم لرسول الله ، ومُحِبٌّ له ، فهذا جاهل مغرور يُقال له غداً عند
الْوُرُود : بُعْدًا وَسُخْقًا .

(١) « التذكرة » للقرطبي ص (٣٥٢) ونقله أيضًا ، الشافري في « لوائح الأنوار الستية »

١١٩- فَكُنْ مُطِيعًا وَاقِفُ أَهْلَ الطَّاعَةِ

فِي « الْحَوْضِ » وَ « الْكُوْثَرِ » وَ « الشَّفَاعَةِ »

الشرح

قوله : (فَكُنْ) أيها الناظر السامع .

(مُطِيعًا) لما جاءت به الأخبار وصحت بمقتضاه الآثار من صريح المنقول ، وصحيح المعقول .

(وَاقِفُ) أي اتَّبِعْ (أَهْلَ الطَّاعَةِ) من أهل السنة والجماعة

(فِي) اعتقاد ثبوت (الْحَوْضِ) الذي تقدَّم ذكره .

(وَ) اقِفْ أَهْلَ السَّنة أَيْضًا فِي اعتقاد ثُبُوتِ (الْكُوْثَرِ) لنبينا محمد

ﷺ وهو نهر في الجنة ، كما فسَّره بذلك أكثر العلماء^(١) .

(١) قال القرطبي في « المفهم » تبعًا للقاضي عياض في غالبه : « مما يجب على كل مكلف أن يعلمه ويُصدق به : أن الله سبحانه وتعالى قد خصَّ نبيه محمدًا ﷺ بالحوض المصروح باسمه وصفته وشرابه في الأحاديث الصحيحة الشهيرة التي يحصل بمجموعها العلم القطعي ؛ إذ روى ذلك عن النبي ﷺ من الصحابة نيف على الثلاثين ، منهم في الصحيحين ما ينيف على العشرين وفي غيرهما بقية ذلك مما صَحَّ نقله واشتهرت روايته ، ثم رواه عن الصحابة المذكورين من التابعين أمثالهم ، ومن بعدهم أضعاف أضعافهم وهلم جرا ، وأجمع على إثباته السلف وأهل السنة من الخلف ، وأنكرت ذلك طائفة من المبتدعة وأحاله على ظاهره ، وغلوا في تأويله من غير استحالة عقلية ولا عادية تلزم من حملة على ظاهره وحقيقته ، ولا حاجة تدعو إلى تأويله ، فحرف من حرفه إجماع السلف وفارق مذهب أئمة الخلف » .

= * قال الحافظ ابن حجر بعد أن نقله : « قلت : أنكره الخوارج وبعض المعتزلة ، ومن كان ينكره عبيد الله بن زياد أحد أمراء العراق لمعاوية وولده » إه . « فتح الباري » (١١ / ٤٦٧) . قلت : وما ذكره القرطبي فيه زهداً واضح على من سار على درب التحريف والتأويل الفاسد من أصحاب المدرسة العقلية الحديثة ؛ فمن ذلك قولهم : المراد به النبوة أو العلم والحكمة أو نور القلب .

قال الشيخ محمد عبده ، بعد أن ذكر هذين القولين : « وأما أن هناك نهراً في الجنة اسمه الكوثر وأن الله أعطاه نبيه فلا يفهم من معنى الآية بل الذي يدل عليه سياق السورة وموضع نزولها هو الذي بيناه من أحد القولين والأول وهو النبوة وما في معناها راجح » إه .

وقال أيضاً : « وبالجملة فخير وجود النهر من الأخبار الغيبية لا يجوز الاعتقاد به إلا بعد التيقن أنه ورد عن المعصوم عليه السلام » إه . « تفسير جزء عم » ص (١٦٥)

قلت : بل الذي يدل عليه سياق السورة وسبب نزولها : هو إثبات تفسير الكوثر بالخوض فقد جاء ذلك مفصلاً مبيناً بياناً واضحاً كما في حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال : « بينا رسول الله ﷺ بين أظهرنا في المسجد إذ أغفَى إغفاءً ثم رفع رأسه متبسماً ، قلنا : ما أضحكك يا رسول الله ؟ قال : لقد أنزلت عليّ أنفاً سورة فقراً : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ إنا أعطيناك الكوثر . فصل لربك وانحر . إن شانئك هو الأبتر ﴾ ثم قال : أتدرون ما الكوثر ؟ قلنا الله ورسوله أعلم . قال : فإنه نهر وعدنيه ربي عز وجل عليه خير كثير ، هو حوض ترد عليه أمتي يوم القيامة ، أنيته عدد النجوم في السماء ، فيختلج العبد منهم ، فأقول : رب إنه من أمتي ؟ ، فيقول : إنك لا تدري ما أحدث بعدك » رواه مسلم (٤٠٠) .

○ وأما ما جاء في تفسير الكوثر بالخير الكثير ؛ عن ابن عباس رضي الله عنهما ؛ فلا تنافي بينه وبين تفسيره بالخوض .

* قال الحافظ ابن كثير : « وتفسيره بالخير الكثير نعم النهر وغيره ؛ لأن الكوثر من الكثرة ، وهو الخير الكثير ومن ذلك النهر » ثم قال : « وقد صح عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه فسره بالنهر أيضاً » إه . « تفسير ابن كثير » (٤ / ٥٥٨) .

* وما أحسن ما قال العلامة السفاريني : « الحوض ثابت بالسنة المتواترة وظاهر الكتاب وإجماع أهل الحق ، فمنكره زائغ عن الصواب ، مستحق للطرد عنه ، وكفى بذلك خزي وعذاب » : « لوائح الأنوار السنية » (٢ / ١٧٤) .

« وفي « صحيح البخاري » عن أنس رضي الله عنه قال : لما عرج النبي ﷺ إلى السماء قال : « أُتيت على نهرٍ حافَّتاه قِباب اللَّؤلؤِ مُجَوِّفًا . فقلتُ : مَا هَذَا يا جَبْرِيلُ ؟ قَالَ : هَذَا الْكَوْثَرُ »^(١) .

والذي عليه المحققون أن الكوثر غير الحوض ، وأن الحوض قبل الصراط^(٢) .

* قال القرطبي : « والمعنى يقتضي ذلك ، فإن الناس يخرجون من قبورهم عطاشًا فتاسب تقديمه لحاجة الناس »^(٣) .

ورجَّح^[١] « القاضي عياض » : أن الحوض بعد الصراط ، وأن الشُّرب منه يقع بعد الحساب ، والنجاة من النار^(٤) .

* وقال « ابن حمدان » : « يشرب منه المؤمنون قبل دخولهم الجنة ، وبعد جواز الصراط »^(٥) والله أعلم .

(١) البخاري (٦٥٨١) .

(٢) قال الحافظ : « ظاهر الأحاديث أن الحوض بجانب الجنة لينصب فيه الماء من النهر الذي داخلها فلو كان قبل الصراط لحالت النار بينه وبين الماء الذي يصب من الكوثر فيه » .

قال : « وأما ما أورد عليه من أن جماعة يدفعون عن الحوض بعد أن يروه ، ويذهب بهم إلى النار ؟ فجوابه : أنهم يقربون من الحوض بحيث يرونه ويرون النار ، فيدفعون في النار قبل أن يخلصوا من بقية الصراط » إهـ . « فتح الباري » (١١ / ٤٦٦) .

(٣) « التذكرة » للقرطبي ص (٣٤٧) .

(٤) راجع « شرح النووي لمسلم » (١٥ / ٥٤) ، و« فتح الباري » (١١ / ٤٦٦) .

(٥) نقله السفاريني في « لوامع الأنوار » (٢ / ١٩٥) ، و« لوائح الأنوار السنية » (٢ / ١٧٠) .

[١] في ط : « الهندية » و« اللدني » : « وحج » ، والتصويب من « لوامع الأنوار » (١ / ١٩٥) ، و« لوائح الأنوار السنية » (٢ / ١٧٠) راجع : « مسلم بشرح النووي » (١٥ / ٥٤) .

(و) أَقْفُ أَهْلَ الْحَقِّ بِثُبُوتِ (الشَّفَاعَةِ) لِنَبِيِّنَا ﷺ وَلِغَيْرِهِ مِمَّنْ يَأْتِي ذَكَرَهُمْ .

وهي لغة : الوسيلة والطلب .

وعُرفًا : سؤال الخير للغير . كذا عَرَفَهَا بَعْضُهُمْ .

والحق : أنها مُشْتَقَّةٌ مِنَ الشَّفْعِ الَّذِي هُوَ ضِدُّ الْوَتَرِ ، فَكَأَنَّ الشَّافِعَ ضَمَّ سَوَالَهُ إِلَى سَوَالِ الْمَشْفُوعِ لَهُ ، وَالْمَشْفِيعَ - بِكَسْرِ الْفَاءِ - الَّذِي يَقْبَلُ الشَّفَاعَةَ ، وَالْمَشْفِعَ الَّذِي تُقْبَلُ شَفَاعَتُهُ ، فَنَبِينَا مُحَمَّدٌ ﷺ هُوَ الشَّافِعُ الْمَشْفِعُ ، وَلَكِنْ شَفَاعَتُهُ مَا تَكُونُ إِلَّا لِلْمُخْلِصِينَ الْمَوْحِدِينَ .

* وَلَمَّا قَالَ لَهُ ﷺ أَبُو هُرَيْرَةَ : مَنْ أَسْعَدَ النَّاسَ بِشَفَاعَتِكَ ؟ قَالَ « مَنْ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ خَالِصًا مِنْ قَلْبِهِ » (١) .

* وَفِي « صَحِيحِ مُسْلِمٍ » عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ ، فَتَعَجَّلْ كُلُّ نَبِيٍّ دَعْوَتَهُ ، وَإِنِّي اخْتَبَأْتُ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِأُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، فَهِيَ نَائِلَةٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ - مِنْ [مَاتَ] لَا يَشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا » (٢) .

وَأَمَّا مَنْ ابْتَدَعَ فِي الدِّينِ ، وَأَشْرَكَ مَخْلُوقًا فِي عِبَادَةِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ؛ سَوَاءٌ كَانَ مَلَكًا ، أَوْ نَبِيًّا ، أَوْ وَلِيًّا أَوْ أَدْعَى أَنْ الْأَمْوَاتَ يَنْفَعُونَ مَنْ دَعَاهُمْ

(١) البخاري (٩٩) .

(٢) مُسْلِمٍ (١٩٩) (٣٣٨) وما بين المعقوفين زيادة منه .

والتجأ إليهم ، وأنهم وسائل بينه وبين الله ، فهذا لا تناله شفاعته
رسول الله ، إذ هي لأهل الإخلاص ، وهذا ليس بمخلص ، بل هو
مشارك ، وافق باعتقاده اعتقاد المشركين القائلين : ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا
لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾ [الزمر : ٣] .

والشفاعة ما تكون إلا بعد الإذن والرضى .

* قال تعالى : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ﴾ [البقرة : ٢٥٥] .

* وقال تعالى : ﴿ وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا
إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى ﴾ [النجم : ٢٦] .

وأصل شرك العالم : طلب الحوائج من الموتى والاستغاثة بهم ، ولم
يعلم الجاهلون أن الأموات قد انقطع عملهم ، فلا يملكون لأنفسهم نفعا
ولا ضرا ، فضلا عما استغاث بهم ، وجعلهم وسائل وشفعاء ، بينه
وبين الله^(١) .

(١) راجع : « مدارج السالكين » لابن القيم (١ / ٤٣ - ٣٤٦) .

١٢٠- فَإِنَّهَا ثَابِتَةٌ لِلْمُصْطَفَى

كَغَيْرِهِ مِنْ كُلِّ أَرْبَابِ الْوَفَا

١٢١- مِنْ عَالِمٍ كَالرُّسُلِ وَالْأَنْبَارِ

سِوَى الَّتِي خُصَّتْ بِذِي الْأَنْوَارِ^[١]

الشرح

قوله : (فَإِنَّهَا) أي الشفاعة العظمى وغيرها من الشفاعات الآتي ذكرها .
(ثَابِتَةٌ) بالنقل الصحيح بل المتواتر (لـ) النبي (الْمُصْطَفَى) محمد ﷺ .
(كـ) ما أنها ثابتة لـ (غَيْرِهِ) أي غير نبينا عليه الصلاة والسلام .
(مِنْ كُلِّ أَرْبَابِ) أي أصحاب (الْوَفَا) بامثال الأوامر واجتناب
النواهي .

(مِنْ عَالِمٍ) عامل يعلمه ، كما روى « البيهقي » عن جابر مرفوعاً :
« يُنْعَثُ الْعَالِمُ وَالْعَابِدُ ، فَيُقَالُ لِلْعَابِدِ : أَدْخُلِ الْجَنَّةَ ، وَيُقَالُ لِلْعَالِمِ :
أُثِّبَتْ حَتَّى تَشْفَعَ لِلنَّاسِ بِمَا أَحْسَنْتَ أَدَبَهُمْ »^(١) .

(١) إسناده وإياه : رواه البيهقي في « شعب الإيمان » (٤ / ٣٤٦) ، وابن عدي في « الكامل »
(٦ / ٢٤٣٠) ، وفي سنده : مقاتل بن سليمان ، قال الحافظ في « التقريب » : كذبوه
وللحديث طريق آخر : أخرجه ابن عدي في « الكامل » (٢ / ٨١٩) ، وفي إسناده : حبيب
ابن أبي حبيب ، قال ابن عدي : يضع الحديث ، أمره بئ في الكذابين .

[١] سقط هذين البيتين من المعن المطبوع ، بتحقيق عبد العزيز الهيدان .

(كَالرُّسُلِ) وَالْأَنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ السَّلَام .

* وقد ثبت عنه ﷺ أنه قال : « أَنَا أَوَّلُ شَافِعٍ وَأَوَّلُ مُشَفِّعٍ » أخرجه « مسلم » عن أبي هريرة^(١) .

* وأخرج « ابن ماجه » و « البيهقي » عن عثمان بن عفان مرفوعًا : « يَشْفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : الْأَنْبِيَاءُ ، ثُمَّ الْعُلَمَاءُ ، ثُمَّ الشُّهَدَاءُ »^(٢) .

(وَالْأَنْبَارِ) جمع بار . وهم الأتقياء الأخيار .

* فروى « البيهقي » وغيره عن أنس مرفوعًا : « أَنَّ الرَّجُلَ يَشْفَعُ فِي الرَّجُلِ ، وَالرَّجُلَيْنِ ، وَالثَّلَاثَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »^(٣) .

والحاصل : أن للناس شفاعات بقدر أعمالهم وعلو مراتبهم ، ولكن ﴿ لَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ آزَنَ لَهُهُمْ مِنْ خَشِيَّتِهِ مُشَفِّقُونَ ﴾ [الأنبياء : ٢٨] ، ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ﴾ [البقرة : ٢٥٥] .

(سَوَى) الشفاعات (الَّتِي خُصِّتْ بِذِي) أي بصاحب (الْأَنْوَارِ)

(١) مسلم (٢٢٧٨) (٣) .

(٢) حَدِيثٌ مُؤَوَّضٌ : رواه ابن ماجه (٤٣١٣) وابن عبد البر في جامع بيان العلم ص (٥٩) والآجري في « أخلاق العلماء » ص (٢٢) وفي سننه : عنبسة بن عبد الرحمن القرشي ، قال البخاري : تركوه ، وروى الترمذي عن البخاري : ذاهب الحديث ، وقال أبو حاتم : كان يضع الحديث كما في « الميزان » وحكم الألباني بوضعه في « تخريج الطحاوية » ص (٢٣٥) .

(٣) حديث صحيح : رواه البزار كما في « كشف الأستار » (٤ / ١٧٣) ، وقال الهيثمي في « المجمع » (١٠ / ٣٨٣) « ورجاله رجال الصَّحِيح » . وقال السفاريني في « لوائح الأنوار السنية » (٢ / ٢٦٣) : « بسند صحيح » .

نبينا محمد ﷺ ، فلا يُشاركه فيها نبي مرسَل ، ولا ملك مُقرَّب .

○ وذكر الإمام « ابن القيم » أن الشفاعة ستة أنواع^(١) :

الأول : الشفاعة الكبرى : التي يتأخَّر عنها أولوا العزم عليهم الصلاة والسلام حتى تنتهي إليه ﷺ فيقول : « أَنَا لَهَا »^(٢) ؛ وذلك حين يرغب الخلائق إلى الأنبياء ليشفعوا لهم إلى ربهم حتى يُريحهم من مقامهم في الموقف^[أ] ، وهذه شفاعَةٌ يختص بها لا يشاركه فيها أحد .

الثاني : شفاعته لأهل الجنة في دخولها : وقد ذكرها أبو هريرة في حديثه الطويل المتفق عليه^(٣) .

الثالث : شفاعته لقوم من العصاة من أُمَّتِه قد استوجبوا النار بذنوبهم ، فيشفع لهم أن لا يدخلوها .

الرابع : شفاعته في العصاة من أهل التوحيد الذين يدخلون [النار] بذنوبهم والأحاديث بها متواترة عن النبي ﷺ ، وقد أجمع عليها الصحابة وأهل الشنَّة قاطبة ، وبدَّعُوا من أنكرها وصَّاحُوا به من كل جانب ، ونادوا عليه بالضلال .

(١) « تهذيب سنن أبي داود » لابن القيم (٧ / ١٣٣ ، ١٣٤) .

(٢) جزء من حديث أنس في الشفاعة : رواه البخاري (٧٥١٠) ، ومسلم (١٩٣) (٣٢٦) .

(٣) رواه البخاري (٣٣٤٠) ، (٤٧١٢) ، ومسلم (١٩٤) (٣٢٧) .

[أ] في ط : « الهندية » و « المدني » : « الموافق » ، والتصويب من « فتح المجيد » (١ / ٢٦٧) حيث نقل هذه الأنواع لابن القيم بهذا اللفظ . وفي « تهذيب سنن أبي داود » باختصار وما بين المعقوفين زيادة منه .

الخامس : شفاعته لقوم من أهل الجنة في زيادة ثوابهم ، وَرَفَعَهُ
 درجاتهم وهذه مما لم يُتَنَازَع فيها أحد ، وكلها مُخْتَصَّصة بأهل الإخلاص
 الذين لم يتخذوا من دون الله وليًّا ولا شفيعًا ، كما قال تعالى :
 ﴿ وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ
 وَلَا شَفِيعٌ لَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴾ [الأنعام : ٥١] .

السادس : شفاعته في بعض الكفار من أهل النار حتى يُخَفَّفَ عذابه ،
 وهذه خاصة بأبي طالب وحده^(١) .



(١) كما في « صحيح مسلم » (٢٠٩) (٣٥٧) من حديث العباس بن عبد المطلب أنه قال : يا
 رسول الله ! هل تَقَعَّتْ أبا طالب بشيء ؛ فإنه كان يحوطك ويغضب لك ؟ قال نعم ! هو في
 ضَحَضَاحٍ من نار ، ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار .

١٢٢- وَكُلُّ « إِنْسَانٍ » وَكُلُّ « جَنَّةٍ »

في دَارٍ « نَارٍ » أَوْ نَعِيمٍ « جَنَّةٍ »

١٢٣- هُمَا مَصِيرُ الْخَلْقِ مِنْ كُلِّ الْوَرَى

فَالنَّارُ دَارٌ مَنْ تَعَدَّى وَافْتَرَى

١٢٤- وَمَنْ عَصَى بِذَنْبِهِ لَمْ يُخْلَدْ

وَأَنْ دَخَلَهَا يَا بَوَارِ الْمُتَعَدِّي

الشرح

قوله : (وَكُلُّ إِنْسَانٍ) من بني آدم ، فالإنس والإنسان من البشر ، والواحد إنس وإنسي ، والجمع أناسي ، والمرأة إنسان ، وبالهاء عامية كما في « القاموس »^(١) .

(وَكُلُّ جَنَّةٍ) بكسر الجيم وتشديد النون المفتوحة - طائفة الجن .
والجان : اسم للجن ، أي كل واحد من الثقلين اللذين هما الإنس

(١) القاموس المحيط : (أنس) .

[١] العنوان من « لوائح الأنوار » (٢ / ٢١٨) .

والجن لابد أن يكون (في) إحدى الدارين : إما في (دَارِ نَارٍ) وهي دار البوار ومقر الكفار (أو) في دار (نَعِيم) مقيم .

في (جَنَّة) المولى الكريم الرؤوف الرحيم ، فكل واحدة من الجنة والنار ، حق ثابت بالكتاب والسنة وإجماع الأمة ، وكل ما هو كذلك : فالإيمان به واجب ، والمراد من الجنة ، دار الثواب ، ومن النار دار العقاب .

« ولقد أحسن القائل :

المَوْتُ بَابٌ وَكُلُّ النَّاسِ دَاخِلُهُ يَا لَيْتَ شِعْرِي بَعْدَ الْمَوْتِ مَا الدَّارُ
الدَّارُ جَنَّةٌ خُلِدَ إِنْ عَمِلْتَ بِهَا يُرْضِي الْإِلَهَ وَإِنْ خَالَفْتَ فَالنَّارُ
هُمَا مَحَلَّانِ مَا لِلنَّاسِ غَيْرُهُمَا فَأَنْظُرْ لِنَفْسِكَ أَيُّ الدَّارِ تَخْتَارُ
وفي بيت الناظم جناس محرف ؛ كقولهم : « جبة البرد جنة البرد » ،
والمراد لفظ « البرد » بالضم ، و « البرد » بالفتح .

وأما لفظ « الجبة » و « الجنة » فمن الجناس اللاحق ، وسمي مُحَرِّفاً لانحراف هيئة أحد اللفظين عن الآخر^(١) .

(هُمَا) أي الجنة والنار .

(مَصِير) أي مرجع ومآب (الخلق) بعد البعث من الإنس ، والجن .
أي لا بد لكل واحد (من كُلِّ الْوَرَى) كفتى ؛ الخلق من الإنس والجن

(١) راجع : « الإيضاح في علوم البلاغة » للقزويني (٦ / ٩٣ ، ٩٤) .

بل ومن الملائكة ، فإنهم يكونون في الجنة .

(فَالْتَّارُ) التي هي دار البوار (دَارُ مَنْ) أي كل شخص (تَعَدَّى)
طوره وخالف مولاه ، فكفر به أو بأحد من رسله ، أو بكتاب من كتبه
(وَافْتَرَى) فيما عُبِدَ ، فلم يقف عند حدود الله بل تجاوزها^[أ]

(ومن) أي^[ب] شخص مؤمن بالله ورسوله ، ولو مبتدعاً لم يحكم
الشرع بكفره (عَصَى) ربه (بِذَنْبِهِ) أي بارتكاب ذنب غير مكفر
كالقتل والزنا ، وأكل الربا ، وغير ذلك من الذنوب ، ومات على
الإيمان ، ولم يتب مما ارتكبه .

(لَمْ يُخْلَدْ) في النَّارِ ، (وَإِنْ دَخَلَهَا) ليتطهر من الأوزار ، فإنه
يخرج منها إما بشفاعَةِ الشافعين ، أو برحمة أرحم الراحمين .
(يَا بَوَّارَ الْمُعْتَدِي) أي يا هلاكه .

وفيه : إشارة إلى تقييح ما ذهبت إليه « الخوارج » و « المعتزلة » من
زعمهم خلود المؤمن المُصِرِّ في النار . والحق مذهب أهل الحق .

[أ] في ط : « الهندية » و « المدني » : « تجاوزها » وما أثبتته هو الضَّوَاب .

[ب] في ط : « الهندية » و « المدني » : « أي » مكررة ، وما أثبتته من « لوامع الأنوار » (٢ / ٢١٩) .

١٢٥- وَ « جَنَّةُ النَّعِيمِ » لِلْأَبْرَارِ
مَضُونَةٌ عَنْ سَائِرِ الْكُفَّارِ

الشرح

قوله : (وَجَنَّةُ النَّعِيمِ) اعلم أن للجنة عدة أسماء باعتبار صفاتها
وُسَمَّاهَا واحد باعتبار الذات .

فمن جملة تلك الأسماء : « جنة النعيم » سُمِّيَتْ بذلك ؛ لما تضمنته
من الأنواع التي يتنعم بها من المأكول ، والمشروب ، والملبوس ، وغير
ذلك من أنواع النعيم الثابتة .

(لِلْأَبْرَارِ) جمع بار ، وهو كثير البرّ الذي هو اسم جامع للخير .
(مَضُونَةٌ) تلك الجنة : أي محفوظة .

(عَنْ سَائِرِ الْكُفَّارِ) أي جميعهم فلا يدخلونها : لأن الله تعالى أعدَّ
لهم النار .

* كما قال تعالى : ﴿ فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ
لِلْكَافِرِينَ ﴾ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴿ [البقرة : ٢٤ ، ٢٥] .

★★★★

١٢٦- وَاجْزِمُ بِأَنَّ «النَّارَ» كَ «الْجَنَّةِ» فِي

وَجُودِهَا وَأَنَّهَا لَمْ تُثْلَفِ

الشرح

قوله : (وَاجْزِمُ) أي جزم إيقان وإذعان (بِأَنَّ النَّارَ) وما فيها من أصناف العذاب موجودة الآن ومن قبل الآن^(١) .

(ك) ما أن (الْجَنَّةِ) وما فيها من النعيم المقيم موجودة الآن ومن قبله ، فالنار (فِي وَجُودِهَا) الآن ، كالجنة فهما موجودتان ، ولا تفنيان ولذا قال : (وَ) اجزم أيضًا (أَنَّهَا) أي النار (لَمْ تُثْلَفِ) أي ولن تتلف وتبيد^(٢) .

(١) راجع : « حادي الأرواح » لابن القيم ص (٣٥ - ٤٨) ، (٧٤ ، ٧٥) .

(٢) راجع : التعليق المتقدم ص (٢١٢) .

١٢٧- فَتَسْأَلُ اللَّهَ « النَّعِيمَ » وَ « النَّظَرَ »

لِرَبِّنَا مِنْ غَيْرِ مَا شَيْنَ غَيْرُ

١٢٨- فَإِنَّهُ يُنْظَرُ بِالْأَبْصَارِ

كَمَا أَتَى فِي النَّصِّ وَالْأَخْبَارِ

الشرح

قوله : (فَتَسْأَلُ اللَّهَ) العظيم (النَّعِيمَ) المقيم في جنات النعيم ونسأله سبحانه (النَّظَرَ) وجه (رَبِّنَا) مع أهل الطاعة .

(مِنْ غَيْرِ مَا شَيْنَ) ما ، زائدة لتأكيد النفي . والشين : ضد الزين . والمراد به العذاب [(غَيْرَ) بفتح الغين المعجمة والباء الموحدة ، أي ذهب ، والمراد سبق ، يعني من غير سابق عذاب ومناقشة حساب]^[١] .

(فَإِنَّهُ) سبحانه (يُنْظَرُ) بالبناء للمفعول (بِالْأَبْصَارِ) في دار القرار . (كَمَا أَتَى) أي جاء ذكر الرؤية (فِي النَّصِّ) القرآني ، وأصل النص أقصى الشيء وغايته . وقول الفقهاء : « نص القرآن ونص السنة » ، أي ما دل ظاهر لفظهما عليه من الأحكام (وَ) كما أتى في (الْأَخْبَارِ) النبوية الثابتة .

* ففي « الصحيحين » عن جرير بن عبد الله البجلي قال : « كُنَّا جُلُوسًا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَنَظَرَ إِلَى الْقَمَرِ لَيْلَةَ أَرْبَعَةِ عَشَرَ . فَقَالَ :

[١] مابن المعقوفين زيادة من « نواع الأنوار » (٢ / ٢٤٠) يستقيم بها السياق .

« إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ عَيْنًا ، كَمَا تَرُونَ هَذَا ، لَا تُضَارُونَ فِي رُؤْيَيْهِ »^(١) .
والتشبيه للرؤية بالرؤية لا للمرئي بالمرئي ، كما قاله الأئمة . والمعنى :
ترون ربكم رؤية حقيقية ينزاح معها الشك ، وتنتفي معها الريب ،
كرؤيتكم القمر لا ترتابون ولا تمترون . وفي لفظ : « لا تضامون » ،
وروي بتخفيف الميم وضم أوله ؛ من الضيم . أي لا يلحقكم في رؤيته
ضيم ، ولا مشقة . وبتشديد ها والفتح - على حذف إحدى التاءين .
والأصل لا تتضامون أي لا يضام بعضكم بعضًا ، كما يفعل الناس في
طلب الشيء الخفي الذي لا يسهل إدراكه ، فيتزاحمون عند ذلك ينظرون
إلى جهة يضام بعضهم بعضًا ، يريد : أنكم ترونه وكل واحد في مكانه^(٢) .

(١) البخاري (٥٥٤) ومسلم (٦٣٣) (٢١١) وعندهما : « تضامون » .
وأما لفظ « تضارون » : فهي عند البخاري (٧٤٣٧) ومسلم (١٨٢) من حديث أبي هريرة
وعند البخاري (٧٤٣٩) ، ومسلم (١٨٣) من حديث أبي سعيد الخدري .
« فائدة : « تُضَارُونَ » قال الحافظ ابن حجر : « بضم أوله وبالضاد المعجمة وتشديد الزاء
بصيغة المُفَاعَلَة من الضرر وأصله تضاررون - بكسر الزاء وفتحها - أي لا تضرون أحد ، ولا
يضرركم بمنازعة ولا مجادلة ولا مضايقة ، وجاء بتخفيف الزاء ، من الضَّيْر ، وهو لغة في الضر
أي لا يخالف بعض بعضًا فيكذبه وينازعه فيضيره بذلك ، يقال : ضاره وضيره ، وقيل المعنى
لا تضايقون ، أي لا تزاحمون كما جاء في الرواية الأخرى : لا تضامون ، بتشديد الميم مع فتح
أوله ، وقيل المعنى : لا يخجِب بعضكم بعضًا عن الرؤية فيضربه ، وحكى الجوهري : ضرنى
فلان ، إذا دنا مني دنوًا شديدًا ، قال ابن الأثير : فالمراد المضارة بازدحام ، وقال النووي : أوله
مضموم مثقلًا ومخففًا : « اهـ » . فتح الباري (١١ / ٤٤٦) .

(٢) راجع : « مجموع الفتاوى » (٢ / ٨٤ ، ٨٥) ، و « معالم الشنن » للخطابي (٧ / ١١٧ ،
١١٨) ، و « جامع الأصول » (١٠ / ٥٥٨) ، و « فتح الباري » (١١ / ٤٤٦) ، و « اللوائح
الأنوار السنية » (١ / ٢٧٦) .

١٢٩- لِأَنَّهُ سُبْحَانَهُ لَمْ يُحْجَبْ
إِلَّا عَنِ « الْكَافِرِ » وَ « الْمَكْذِبِ »

الشرح

قوله : (لِأَنَّهُ) أي الرب (سُبْحَانَهُ) وتعالى .
(لَمْ يُحْجَبْ) بالبناء للمفعول - أي لم يمتنع سبحانه من أن يُمكن
عباده من رؤيته في دار القرار .
(إِلَّا عَنِ الْكَافِرِ) بالله تعالى ، وبكل مُكْفِرٍ اتَّصَفَ بِهِ ، فكل من
حكم الشرع بِكُفْرِهِ فهو محجوب عن رؤية ربه .
* وقد قال بعض الأئمة : ما حجب الله عز وجل أحداً عنه إلا عذبه
ثم قرأ : ﴿ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوبُونَ ﴾ * ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا
الْجَحِيمِ * ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿ [المطففين : ١٥ - ١٧]
قال : الرؤية^(١) .

(١) أورد الحافظ ابن القيم قريب من هذا عن الإمام الشافعي قال : « قال الحاكم : حدثنا الأصم
حدثنا الربيع بن سليمان قال : حضرت محمد بن إدريس الشافعي ، وقد جاءتة رقعة من
الصعيد فيها : ما تقول في قول الله تعالى ﴿ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوبُونَ ﴾ فقال
الشافعي : لما أن حجب هؤلاء في السخط ؛ كان في هذا دليل على أن أوليائه يرونه في الرضى
قال الربيع : فقلت : يا أبا عبد الله ، وبه تقول ؟ قال : نعم ، وبه أدين الله ، لو لم يوقن محمد
ابن إدريس أنه يرى الله لما عبد الله عز وجل . ورواه الطبري في « شرح السنة » من طريق
الأصم أيضاً » إه . « حادي الأرواح » ص (٣٦٨) .

○ (و) يحجب أيضًا عن (المكذّب) برؤيته وتكليمه لعباده المتقين .

* قال الإمام « أحمد » رحمه الله : « مَنْ لَمْ يَثْقُلْ بِالرُّؤْيَةِ فَهُوَ جَهْمِي وَمَنْ قَالَ : إِنَّ اللَّهَ لَا يُرَى فِي الْآخِرَةِ فَهُوَ كَافِرٌ ، أَوْ فَقَدَ كَفَرَ عَلَيْهِ لعنة الله وَعَظَبَهُ ، كَائِنًا مَنْ كَانَ مِنَ النَّاسِ أَلَيْسَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ : ﴿ وَجُورَةٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ ﴾ * إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ﴿ [القيامة : ٢٢ ، ٢٣] ١٩ » (١) .

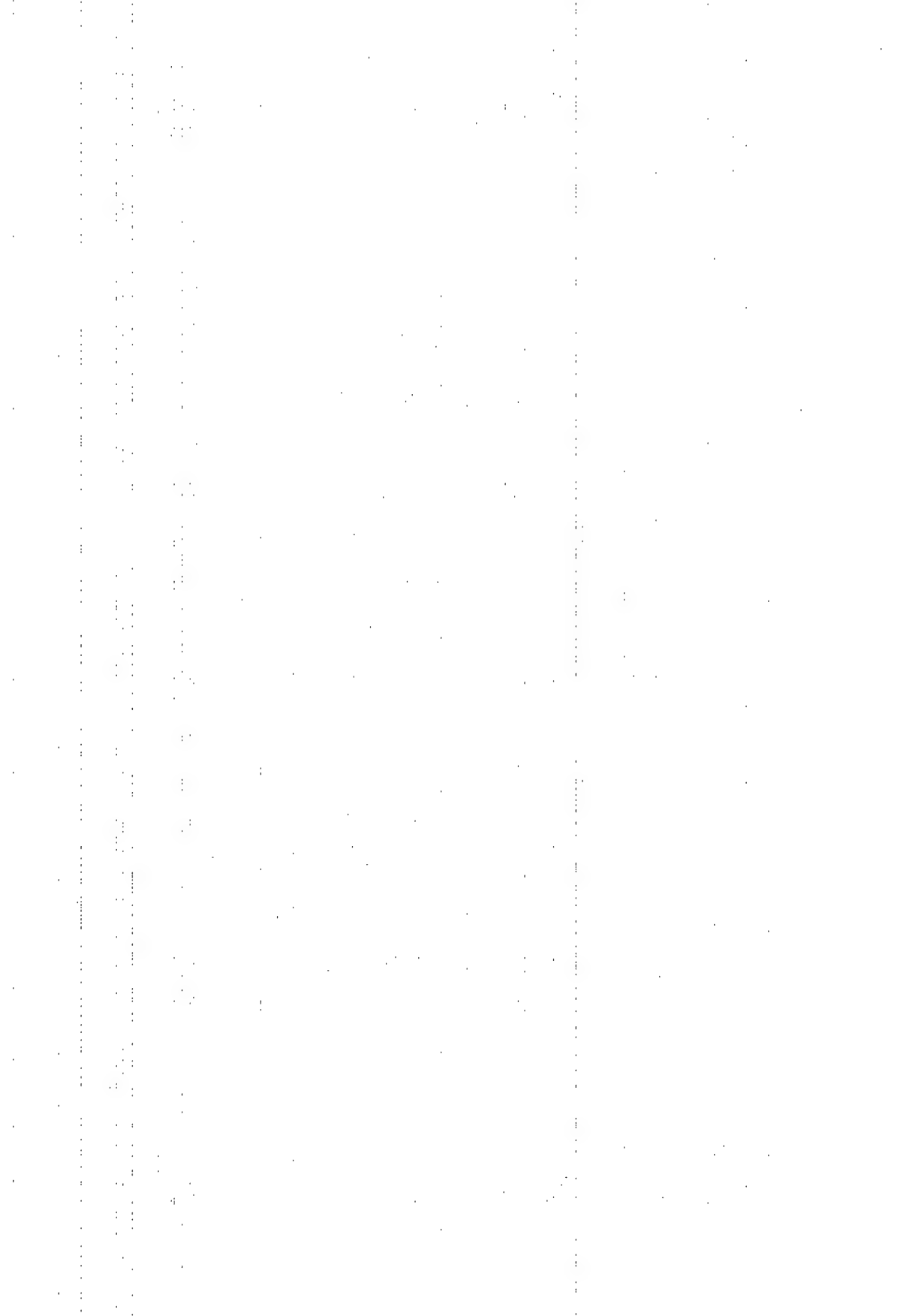


(١) أوردته ابن القيم في « حادي الأرواح » ص (٤١٧) من روايات متعددة .
* وما أحسن ما قال إمام الأئمة محمد بن إسحاق بن خزيمة : « إن المؤمنين لم يختلفوا أن جميع المؤمنين يرون خالقهم يوم المعاد ، ومن أنكر ذلك فليس بمؤمن من المؤمنين » .

البَابُ الْخَامِسُ فِي ذِكْرِ النُّبُوَّةِ

- فصل : في بعض خصائص النبي الكريم نبينا محمد ﷺ
- فصل : في التنبيه على بعض معجزاته ﷺ .
- فصل : في ذكر فضيلة نبينا محمد ﷺ وأولي العزم وغيرهم من الأنبياء والمرسلين .
- فصل : فيما يجب للأنبياء وما يجوز عليهم وما يستحيل في حقهم .
- فصل : في الصحابة الكرام رضي الله عنهم .
- فصل : في ذكر الصحابة الكرام وبيان مزاياهم على غيرهم والتعريف بما يجب لهم من المحبة والتبجيل وتقبيح من آذاهم .
- فصل : في ذكر كرامات الأولياء وإثباتها .
- فصل : في المفاضلة بين البشر والملائكة .

★ ★ ★ ★



الباب الخامس

في ذكر النبوة

١٣٠- وَمِنْ عَظِيمٍ مِنَّةٍ « السَّلَامِ »

وَلُطْفِهِ بِسَائِرِ الْأَنَامِ

١٣١- أَنْ أَرْشَدَ الْخَلْقَ إِلَى الْوُضُولِ

مُبَيَّنًا لِلْخَلْقِ بِـ « الرُّشُولِ »

الشرح

قوله : (وَمِنْ عَظِيمٍ مِنَّةٍ) الرب (السَّلَامِ) المنّة ، مأخوذة من المن ، وهو الإحسان إلى من لا يستثيبه^[١] ، ولا يطلب الجزاء عليه .

ومن أسمائه تعالى : « المنان » ، و « السلام » ، ومعناه : ذو السلامة من كُلِّ عيب ونقيصة .

(و) من عظيم (لُطْفِهِ) أي رفقته (بِسَائِرِ) أي جميع (الْأَنَامِ) : أي الخلق ، أو الإنس والجن (أَنْ أَرْشَدَ) أي هدى ودل (الْخَلْقَ) من الثقلين (إِلَى الْوُضُولِ) إلى معرفته تعالى وعبادته ، والقيام بما شرعه من التكليف الذي ثمرته الفوز بالسعادة الأبدية .

[١] في ط « الهندية » و « المدني » : « لا يستثيبه » ، والتصويب من « لوامع الأنوار » (٢ / ٢٥٧) .

(مُبَيَّنًا) أي مُظهر النهج (لِلْحَقِّ) وهو الحكم المطابق للواقع ، ويُطلق على الأقوال ، والعقائد ، والأديان ، والمذاهب ، باعتبار اشتغالها على ذلك ، ويُقابله الباطل .

ومن أسمائه تعالى : « الحق » أو من صفاته بحسب الاعتبار .
(بِالرَّسُولِ) متعلق بـ « مبيَّنًا » ، والرسول كما تقدم : إنسان أُوحي إليه بشرع ، وأمر بتبليغه ، فإن لم يؤمر بتبليغه ، فنبئ فقط^(١) .
والأولى عدم حصرهم في عدد معين ؛ لأن الحديث الوارد في ذلك ضعيف^(٢) . وربما خالف قوله تعالى : ﴿ مِنْهُمْ مَّنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَّنْ لَّمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ ﴾ [غافر : ٧٨] .

(١) راجع ما تقدم ص (١٣) .
(٢) إسناده ضعيف : رواه أحمد (١٧٨ / ٥ ، ١٧٩) والنسائي في « الكبرى » كما في « تحفة الأشراف » (١٨٠ / ٩) والبخاري (١٦٠) من حديث أبي ذر رضي الله عنه بلفظ : « قلت يا رسول الله كم المرسلون ؟ قال : ثلاثمائة وبضعة عشر جثًا غفيرًا .. » الحديث . وقال الهيثمي : « فيه المسعودي وهو ثقة لكنه اختلط » إهـ . « مجمع الزوائد » (١ / ١٦٠) .
- وأخرجه ابن حبان (٣٦١ - الإحسان) ، وأبو نعيم في « الحلية » (١ / ١٦٦ - ١٦٨) من طريق آخر مطولاً عن أبي ذر ، وإسناده ضعيف جداً ؛ فيه إبراهيم بن هشام بن يحيى بن يحيى الغساني الدمشقي : قال أبو حاتم : كذاب وكذبه أبو زرعة ، وقال الذهبي : متروك .
راجع : « الجرح والتعديل » (٢ / ١٤٢) ، « ميزان الاعتدال » (١ / ٧٣ ، ٤ / ٣٧٨) .
- وأخرجه أحمد (٥ / ٢٦٥) من حديث أبي أمامة : « قلت : يابني الله ، كم عدد الأنبياء قال : مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً الرسل من ذلك ثلاثمائة وخمسة عشر جثًا غفيرًا » .
وقال الهيثمي بعد أن زاد نسبه للطبراني في « الكبير » : « ومداهه علي : علي بن يزيد ، وهو ضعيف » إهـ . « مجمع الزوائد » (١ / ١٥٩) .

١٣٢- وَشَرَطُ مَنْ أُكْرِمَ بِـ « النَّبُوءَةِ »

« حُرِّيَّةٍ » « ذُكُورَةٍ » ك « قُوَّةٍ »

١٣٣- وَلَا تُنَالُ رُتْبَةُ « النَّبُوءَةِ »

بِـ « الْكَسْبِ » وَ « التَّهْذِيبِ » وَ « الْفُتُوَّةِ »

١٣٤- لَكِنَّهَا فَضْلٌ مِنَ الْمَوْلَى الْأَجَلُ

لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ خَلْقِهِ إِلَى الْأَجَلِ

الشرح

قوله : (وَشَرَطُ مَنْ) أي كل إنسان .

(أُكْرِمَ) - بالبناء للمفعول - أي أكرمه الله تعالى .

(بِالنَّبُوءَةِ) من النبأ : أي الخبر ؛ لأن النبي ينبي عن الله أي يخبر ، وقيل من

النبوة ، وهي الشيء المرتفع ؛ لأن النبي مرتفع الرتبة على سائر الخلق .

و (حُرِّيَّةٍ) خبر المبتدأ الذي هو شرط ، وذلك لأن الرق ، وَصَفَ

نقص لا يليق بمقام النبوة .

و (ذُكُورَةٍ) لقوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِي

إِلَيْهِمْ ﴾ [يوسف : ١٠٩] .

فأثبت الرسالة للرجال الموحى إليهم ، وَأَشْعَرَ بِنَفِي ذَلِكَ عَنْ غَيْرِهِمْ ،

فلا تكون أنثى نَبِيَّةٌ ، خلافاً لأهل التوراة الرّاعمين نبوة « مريم بنت

عمران « أخت « موسى » و « هارون » .

وخالف في اشتراط الذكورة « أبو الحسن الأشعري » ، وتبعه على ذلك أناس^(١) ، والحق اعتبار الذكورية .

(كَفُوءَة) أي كما يعتبر فيمن أكرمه الله بالنبوة ، أن يكون قويًا بأعباء ما حمل من ثقل النبوة ، والقوة : الطاقة ، والجمع : قوى - بالضم وبالكسر .
* قال في « القاموس » : القوة ضد الضعف^(٢) .

(وَلَا تُنَالُ) - بضم أوله - أي لم تعط (زُبَّةً) نائب الفاعل ، والرتبة والمرتبة : المنزلة (الثُّبُوءَة) وكذا الرسالة (بِالْكَسْبِ) والجد والاجتهاد وتكلف أنواع العبادات ، وتهذيب النفوس .

(وَ) لا تنال بـ (التَّهْذِيبِ) أي تنقية البدن وتصفية الأخلاق من الرذائل والاتصاف بالفضائل .

(وَ) لا تنال بـ (الْفُتُوَّة) التي هي كرم النفس وتخليصها من الأوصاف المذمومة إلى الأوصاف الممدوحة .

(لَكِنَّهَا) أي النبوة ، وكذا الرسالة (فَضْلٌ) وإنعام (مِنْ) الله

(الْمَوْلَى الْأَجَلُ) يُؤْتِيهِ مِنْ يَشَاءُ مِمَّنْ سَبَقَ عِلْمُهُ وَإِرَادَتُهُ الْأَزْلِيَانِ

(١) ومنهم : القرطبي وابن خزم ، وراجع : « فتح الباري » (٦ / ٤٤٧ ، ٤٤٨ ، ٤٧١ - ٤٧٣)

و « لوامع الأنوار » (٢ / ٢٦٦) ، و « الرسل والرسالات » للدكتور عمر سليمان الأشقر ص

٨٦ - ٨٩) .

(٢) القاموس المحيط : (قوى) .

باصطفائه لها ، فالله أعلم حيث يجعل رسالته (لِمَنْ يَشَاءُ) أن يكرمه بالنبوة ، فلا يبلغها أحد بعلمه ولا يستحقها بكسبه ، ولا ينالها عن استعداد ولايته ، بل يخص بها من يشاء (مِنْ خَلْقِهِ) ومن زعم أنها مُكْتَسَبَةٌ ، فهو زنديق يجب قتله ؛ لأن كلامه يقتضي أن النبوة لا تنقطع وهو مُخَالِفٌ لنص القرآن ، إذ نبينا محمد ﷺ خاتم النبيين .

وقوله : (إِلَى الْأَجَلِ) مُرَادُهُ به أن النبوة فضل من الله ، ونعمة يُؤْتِي بها على من يشاء من عباده من عهد آدم عليه السلام ، إلى أن بعث خاتم الأنبياء والمرسلين محمد ﷺ ، وهذا خلاف للفلاسفة المشائين المجوزين اكتساب النبوة بزعمهم أن من لازم الخلوة ، والعبادة ودوام المراقبة ، وتناول الحلال وإحلاء نفسه من الشواغل العائقة عن المشاهدة بعد كمال ظاهره وباطنه بالتهذيب والرياضة ، انصقلت مرآة باطنه ، وفتحت بصيرة لُجَّة لما لا يتهيأ له غيره من التَّحَلِّي بالنبوة .

* قال شيخ الإسلام : « وهؤلاء عندهم النبوة مكتسبة ، وكان جماعة من زنادقة الإسلام يطلبون أن يصيروا أنبياء - أبعدهم الله - حيث كذبوا كتابه وخالفوه » (١) .

★ ★ ★ ★

(١) راجع : « النبوات » لابن تيمية ص (١٨١ ، ٢٨٠) ، و « الفرقان » له أيضًا ص (٦٦) .

« قال العلامة ابن القيم وهو يتحدث عن معتقدات الفلاسفة الباطلة :

« وأما الرسل والأنبياء ؛ فللنبوة عندهم ثلاث خصائص ، من استكملها فهو نبي :

أحدها : قوة الحُذْن ، بحيث يُدرك الحد الأوسط بسرعة .

١٣٥- وَلَمْ تَزَلْ فِيْمَا مَضَى الْأَنْبَاءُ

مِنْ فَضْلِهِ تَأْتِي لِمَنْ يَشَاءُ

١٣٦- حَتَّى أَتَى بِـ « الْحَاتَمِ » الَّذِي حَتَمَ

بِهِ وَأَعْلَانَا عَلَى كُلِّ الْأُمَمِ

الشرح

قوله : (وَلَمْ تَزَلْ فِيْمَا) أي في الزمن الذي (مَضَى) من الأزمان .

(الْأَنْبَاءُ) جمع نبأ ، كالأنبياء والنبين .

(مِنْ فَضْلِهِ) أي من فضل الله تعالى ولطفه ، لا من حيث أن ذلك واجب عليه تعالى (تَأْتِي) بإبلاغ الشرائع وبيان الحق ، وإيضاح السبيل .

(لِمَنْ يَشَاءُ) سبحانه من الأمم الماضية ، والقرون الخالية ، فلم تَحُلْ

= الثانية : قوة التخيل والتخيل ، بحيث يتخيل في نفسه أشكالا نورانية تخاطبه ، ويسمع الخطاب منها ، ويخيلها إلى غيره .

الثالثة : قوة التأثير بالتصرف في هوى العالم ، وهكذا يكون عندهم بتجرد النفس عن العلائق واتصالها بالمفارقات ، من العقول والنفوس المجردة .

وهذه الخصائص تَحْصُلُ بالاكسساب ، ولهذا طلب النبوة من تصوّف على مذهب هؤلاء كابر سبعين ، وابن هود وأضرابهما ، والنبوة عند هؤلاء صنعة من الصنائع ، بل من أشرف الصنائع كالسياسة ، بل هي سياسة العامة ، وكثير منهم لا يرضى بها ، ويقول : الفلسفة بُيُوتُ الخاصة ، والنبوة : فلسفة العامة » إهـ . « إغاثة اللهفان » (٢ / ٣١٠ ، ٣١١) .

الأرض من داع يدعو إلى الله تعالى من لدن آدم إلى أن بعث محمد صلوات الله وسلامه عليهما ، فيجب الإيمان بجميع الأنبياء والمرسلين وأنهم صادقون فيما أخبروا به عن الله تعالى إجمالاً فيمن لم يعينوا .
 * كما دلّ على ذلك قوله تعالى : ﴿ آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِ ﴾ [البقرة : ٢٨٥] .

فدلّت على الاكتفاء بذلك في الإيمان بهم^[أ] من غير تفصيل ، إلا من ثبتت تسميته ، فيجب الإيمان به على التّعيين .

(حتى) أي إلى أن (أتى بـ) النبي (الخاتم الذي ختم) الله (به) النبيين والمرسلين ، وأكمل بدينه كل دين .

* قال تعالى : ﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ ﴾ [الأحزاب : ٤٠] أي الذي ختمهم وختموا به فلا نبي بعده .

* وأخرج « الإمام أحمد » رحمه الله من حديث العرياض بن سارية السلمي عن النبي ﷺ أنه قال : « إِنِّي عِنْدَ اللَّهِ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ ، وَإِنَّ آدَمَ لَمُنْجِدِلٌ فِي طِينَتِهِ »^(١) .

(١) حديث صحيح : رواه أحمد (٤ / ١٢٧ ، ١٢٨) وابن حبان (٦٤٠٤ - الإحسان) والبخاري في « شرح السنة » (١٣ / ٢٠٧) من حديث العرياض بن سارية رضي الله عنه وصححه الحاكم (٢ / ٤١٨ ، ٦٠٠) ووافقه الذهبي وهو كما قال . وصححه الأرنؤوط في تخريج « الإحسان » (١٤ / ٣١٣) .

[أ] في ط : « المدني » : « لهم » ، وما أثبت من « الهندية » وهو الموافق لما في « لوامع الأنوار » (٢ / ٢٦٩) .

واستدل « الإمام أحمد » بهذا الحديث على أن نبينا ﷺ لم يزل على التوحيد منذ نشأ^(١) .

* قال الحافظ « ابن رجب » : « بل يستدل به على أنه ﷺ ولد نبياً ، فإن نبوته وَجِبَتْ له من حين أخذ الميثاق حيث استخرج من صلب آدم فكان نبياً قبل خروجه إلى الدنيا »^(٢)

* قال ابن عقيل : « لم يكن ﷺ على دين سوى الإسلام ، ولا كان على دين قومه قط »^(٣) .

(وَأَعْلَانَا) معشر أمته (عَلَى كُلِّ الْأُمَمِ) الماضية .

* لقوله تعالى : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ [آل عمران : ١١٠] .

* وقال تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ [البقرة : ١٤٣] .

أي عدولاً خياراً ، وفضيلة هذه الأمة على الأمم المتقدمة ، وإن كان ذلك باختيار الله ؛ إلا أنه قد جعل له سبباً هو الفطنة ، والفهم ، واليقين وتسليم النفوس .

= * فائدة : « المنجدل » : المنجدل : الساقط .

قال الحافظ ابن رجب : « المراد بالمنجدل : الطريح الملقى على الأرض ، قبل نفخ الروح فيه »

« لطائف المعارف » ص (١٦٥) .

(١) « لطائف المعارف » ص (١٦٣) .

(٢) « لطائف المعارف » ص (١٦٣) .

(٣) راجع « لطائف المعارف » ص (١٦٤ ، ١٦٥) .

فاعتبر حالهم بمن قبلهم ، فإن قوم موسى رأوا قُدرة الباري في شق
البحر ، ثم قالوا : اجعل لنا إلهًا !!

ثم مال كثير منهم إلى عبادة العجل !!

وعرضت لهم غزاة ، فقالوا : اذهب أنت وربك فقاتلا !!

فلم يقبلوا التوراة حتى نتق عليهم الجبل !!

إلى غير ذلك مما هو مذكور في الكتاب العزيز^(١) .

وكذلك النَّصارى اعتقدوا أن الله جوهر ، والجواهر تتماثل ولا مثل
للخالق ، ومقالاتهم في عيسى وتثليثهم ودَعَوَاهم فيه الإلهية ، وأنه ابن
الله - تَعَالَى الله عما يقولون علوًا كبيرًا !!



(١) للحافظ ابن القيم رحمه الله فصل رائع في الكلام على الأئمة الغضبية « اليهود » وتلاعب
الشیطان بهم في كتابه « إغاثة اللهفان » (٢ / ٣٥٢ - ٤٢٣) فليراجع .

في بعض خصائص النبي الكريم نبينا محمد ﷺ

١٣٧- وَخَصَّهُ بِذَاكَ كَالْمَقَامِ

وَبَعَثَهُ لِسَائِرِ الْأَنْبَاءِ

١٣٨- وَ « مُعْجِزِ الْقُرْآنِ » كَ « الْمِعْرَاجِ »

حَقًّا بِلَا مَيِّنٍ وَلَا اغْوِجَاجِ

الشرح

قوله : (وَخَصَّهُ) أي خص الله تعالى نبينا محمدًا ﷺ دون سائر الأنبياء .

(بِذَاكَ) أي بكونه ختم به النبوة والرسالة فلا نبي بعده ؛ لقوله تعالى ﴿ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ ﴾ . وختم الأعم يستلزم ختم الأخص بلا عكس ، والنبوة أعم من الرسالة .

○ (ك) ما خصّه بـ (الْمَقَامِ) المحمود الذي هو الشفاعة العظمى .

○ (و) خصّه (بِبَعْثِهِ) نبياً رسولاً (لِسَائِرِ الْأَنْبَاءِ) إلى جميع الخلق من الإنس والجن .

[أ] العنوان مضاف من « لوامع الأنوار » (٢ / ٢٧٧) .

[ب] في ط : « الهندية » : « السائر » ، وما أثبتته من ط « المدني » هو الصواب .

○ (و) خصّه بـ (مُعْجَزِ الْقُرْآنِ) الذي أذعن لإعجازه ، واعترف بالعجز عن الإتيان بأقصر سورة من مثله أهل الفصاحة والبلاغة ، من سائر الأديان .

(ك) ما خصّه بـ (المِعْرَاجِ) إلى السماوات العُلى ، إلى سدرة المنتهى إلى مستوى سمع فيه صريف الأقلام ، فكان قاب قوسين أو أدنى .

* واختلف العلماء متى كان المعراج ؟

ف قيل : في رمضان في السنة الثالثة عشرة من المبعث قبل الهجرة بثمانية أشهر .

وقيل : في ربيع الأول قبل الهجرة بسنة ، وهذا قول ابن عباس ، وعائشة ، وأدعى ابن حزم الإجماع فيه .

وقيل : إنه ليلة « سبعة وعشرين » ، من شهر رجب . واختاره الحافظ عبد الغني المقدسي الحنبلي^(١) .

وكان المعراج إلى السماء بجسده الشريف ، وروحه المقدسة ، كالإسراء من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ، ثم عُرج به من بيت المقدس إلى السماء ، مُحَقَّقٌ^[١] هذا (حَقًّا) ثابتًا .

(١) راجع : « الإسراء والمعراج » للشيخ محمد بن محمد أبو شهبه ص (٣٦) .

[١] في « لوامع الأنوار » (٢ / ٢٨٠) : « أحق » .

(بَلَا مَيْنَ) أي بلا كذب ولا ريب .

(و) ب (لَا اَعْوَجَاجَ) يقال : اعوجَّ اعوجاجًا ، إذا كان غير مستقيم
أي لا تخرج عن الحق والاستقامة في إثبات المعراج لرسول الله ﷺ .
والصَّحِيح : أن الإسراء والمعراج ، كانا في ليلة واحدة .
وأنهما كَانَا يَقْظَةً بِالرُّوحِ والجسد^(١) .

(١) راجع : « زاد المعاد » لابن القيم (٣ / ٣٤ ، ٤٢) .

١٣٩- فَكَمْ حَبَاهُ رَبُّهُ وَفَضَّلَهُ
وَحَصَّهُ سُبْحَانَهُ وَخَوَّلَهُ

الشرح

قوله : (فَكَمْ حَبَاهُ) أي أعطاه . والحباء : العطاء .
(رَبُّهُ) سبحانه وتعالى من مكرمة
(وَ) كم (فَضَّلَهُ) على غيره بمزية من المزايا التي لا تُحصى .
(وَ) كم (حَصَّهُ [سُبْحَانَهُ]^[١]) بخصوصية .
(وَخَوَّلَهُ) أي ملكه . والمعنى : أنه سبحانه حَصَّ نبيه بخصائص كثيرة
أَوْصَلَهَا بعضهم إلى ثلاثمائة^(١) .
* وقال بعض الحفاظ : الحقُّ عدم حَصْرِهَا ، وهو الصَّواب .

○ ○ ○ ○

(١) بل قد أورد « السيوطي » في كتابه « الخصائص الكبرى » المُسَمَّى « كفاية الطالب اللبيب في
خصائص الحبيب » ما يربو على ألف خصوصية من خصوصيات نبينا ﷺ دأب يجمعها طوال
عشرين عامًا ؛ إلا أنها تجمع بين الغث والسمين وتحتاج إلى تمحيص .
وقد اختصر طرقًا منها الأخ الفاضل علي حسن عبد الحميد في رسالته : « خصائص الكلام في
خصائص نبي الإسلام » ، وراجع أيضًا : « فتح الباري » (١ / ٤٣٩) .

[١] ما بين المعقوفين زيادة من المنظومة لتمام السياق .

١٤٠- وَ « مُعْجَزَاتُ » خَاتَمِ الْأَنْبِيَاءِ^[أ]

كَثِيرَةٌ تَجُلُّ عَنْ إِحْصَائِي

١٤١- مِنْهَا « كَلَامُ اللَّهِ » مُعْجَزُ الْوَرَى

كَذَا « انْشِقَاقُ الْبَدْرِ » مِنْ غَيْرِ امْتِرَا

الشرح

قوله : (وَمُعْجَزَاتُ) جمع معجزة ، مأخوذة من العجز ، الذي هو ضد القدرة .

* قال في « القاموس »^(١) : ومعجزة النبي ما أعجز به الخصم عند التحدي ، والهاء للمبالغة . انتهى .
والتحدي : المنازعة في الغلبة .

* وقال « ابن حمدان »^[ب] : « المعجزة هي مَا خَرَقَ الْعَادَةَ مِنْ قَوْلٍ أَوْ فِعْلٍ ، إِذَا وَافَقَ دَعْوَى الرِّسَالَةِ وَقَارَنَهَا وَطَابَقَهَا عَلَى جِهَةِ التَّحْدِي إِبْتِدَاءً

(١) « القاموس المحيط » : (عجز)

[أ] في : « لواع الأنوار » (٢ / ٢٩٠) وكذا في « حاشية ابن قاسم على السفارينية » ص (٤٧) : « الأنبياء » .
[ب] في ط : « الهندية » و « المدني » : « أين أحمدان » والتصويب من « لواع الأنوار » (٢ / ٢٩٠) .

بحيث لا يقدر أحد عليها ، ولا على مثلها ، وعلى ما يقاربها »^(١) .
 فمعجزات (خاتم الأنبياء) يعني : نبينا محمد ﷺ ، والأنبياء : جمع
 نبي كما تقدم^(٢) .

(كَثِيرَةٌ) جدًا (تَجَلَّى) بالكسر ، أي تَعَظَّمَ^[١] . (عَنْ إِخْصَائِي) أي
 عدي وحفظي ؛ لكثرة أفرادها وتنوعها من الأقوال والأعمال .
 (مِنْهَا) أي من معجزات خاتم النبيين والمرسلين :

○ (كَلَامُ اللَّهِ) الذي سمعه منه جبريل ، وسمعه نبينا محمد ﷺ
 من جبريل عليه السلام (مُعْجِزُ الْوَرَى) الخلق إنسهم وجنهم ، وأولهم
 وآخرهم ، فهو مُعْجِزُ بِنَفْسِهِ ليس في وشع البشر الإتيان بسورة من مثله
 خلافا لمن يقول بالصرفة ، فهو قول ضعيف كما سبق^(٣) .

○ (كَذَا) أي من معجزاته ﷺ : (انْشِقَاقُ الْبَدْرِ) أي القمر
 (مِنْ غَيْرِ امْتِرَا) أي شك لوروده بالنص^(٤) .

(١) « لوامع الأنوار » (٢ / ٢٩٠) .

(٢) راجع : ص (١٣) . (٣) راجع : ص (٧٩ ، ٨٠) .

(٤) فائدة : قوله : « مِنْ غَيْرِ امْتِرَا » : فيه رد على المكذبين والشاكين من فرقة المعتزلة ، ومن
 تابعهم من العقلانيين المعاصرين بهذه المعجزة الحسية الثابتة بنص الكتاب والسنة الصحيحة
 المتواترة التي نص على تواترها كثير من أهل العلم . وراجع : كتابنا « جناية الشيخ محمد الغزالي
 على الحديث وأهله » ص (٢٣٥ - ٢٤٣) .

« وما أحسن ما قال القاضي عياض : « أما انشقاق القمر : فالقرآن نص بوقوعه وأخبر =

[أ] في ط : « الهندية » و « المدني » : « تعظيم » ، وما أثبت من « لوامع الأنوار » (٢ / ٢٩٠) .

* ففي « سنن أبي داود » عن ابن عمر رضي الله عنهما في قوله تعالى ﴿ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ﴾ [القمر: ١] قال : « انْشَقَّ الْقَمَرُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ » (١) .

* وفي الصحيحين « عن أنس بن مالك : « أَنَّ أَهْلَ مَكَّةَ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُرِيَهُمْ آيَةً ، فَأَرَاهُمُ الْقَمَرَ شِقَّتَيْنِ حَتَّى رَأَوْا حِرَاءَ بَيْنَهُمَا » (٢) .

* وفيهما من حديث ابن مسعود قال : « انْشَقَّ الْقَمَرُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَرَقَتَيْنِ : فَرَقَةٌ فَوْقَ الْجَبَلِ ، وَفَرَقَةٌ دُونَهُ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : اشْهَدُوا » (٣) .



= بوجوده ، ولا يُعَدَّلُ عن ظاهره إلا بدليل ، وجاء برفع احتمالهِ صحيح الأخبار من طرق كثيرة ، فلا يوهن عزمنا ، أخرق مُنْخَل ، عري الدين ، ولا يلتفت إلى سخافة مبتدع ، يلقي الشك في قلوب ضعفاء المؤمنين ، بل نُرْغِمُ بهذا أنفه ، وننبذ بالعراء سخفه » إه .

(١) حَدِيثٌ صَحِيحٌ : رواه مسلم (٢٨٠١) والترمذي (٣٢٨٨) والطيالسي (١٨٩١) وابن حبان (٦٤٩٦ - الإحسان) .

* تنبيه : والحديث ليس في « سنن أبي داود » ، وراجع : « تحفة الأشراف » (٦ / ٣٠) . وكذا ذكر قوله ﴿ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ﴾ في الحديث ، ورد ضمن رواية أنس عند الترمذي (٣٢٨٦) وهي في « الصحيحين » بدونها ، وعند الشافري في « لوامع الأنوار » (٢ / ٢٩٢) : « وَأَخْرَجَ أَبُو دَاوُدَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ ... فَلَعَلَهُ أَرَادَ أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ أَوْ سَقَطَتْ كَلِمَةُ « الطَّيَالِسِيُّ » مِنَ الْمَطْبُوعَةِ .

(٢) البخاري (٣٦٣٧) ومسلم (٢٨٠٢) (٤٦) .

(٣) البخاري (٣٦٣٦) ومسلم (٢٨٠٠) (٤٣) .

في ذكر فضيلة نبينا محمد ﷺ وأولي العزم
وغيرهم من الأنبياء والمرسلين

١٤٢- وَأَفْضَلُ الْعَالَمِ مِنْ غَيْرِ امْتِرَا
نَبِيِّنَا الْمُبْعُوثُ فِي « أُمِّ الْقُرَى »

الشرح

قوله : (وَأَفْضَلُ الْعَالَمِ) العلوي والسفلي من مَلَك ، وبشر ، وجن
في الدنيا والآخرة .

(مِنْ غَيْرِ امْتِرَا) أي شك .

(نَبِيِّنَا) محمد (الْمُبْعُوثُ) رسولاً لكافة الناس .

(فِي أُمِّ الْقُرَى) أي مكة المعظمة .

وفي تسميتها بذلك أقوال :

أقواها : قول ابن عباس ؛ سميت بذلك ؛ لأن الأرض دحيت من تحتها .

* وقال ابن قتبية : لَأَنَّهَا أَقْدَمُهَا^(١) .

(١) ذكر الحافظ ابن الجوزي في كتابه « مثير الغرام الساكن إلى أشرف الأماكن » ص (٢٣٢)
أربعة أقوال ، ونقلها عنه الشافري في « لوامع الأنوار » (٢ / ٢٩٥) ، واختار الشيخ ابن مانع
منها القول الأول ، وهو الذي ذكره هنا عن ابن عباس .

وقد سَمَّاها الله تعالى بذلك ، كما في قوله تعالى ﴿ لِنُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا ﴾ [الأنعام : ٩٢] ، وتسميتها بذلك دليل على فضلها على سائر البلاد .

وَمِنْ شَرَفِهَا : أنها كانت لقاءاً ، أي لا تدين لدين الملوك ، ولا ملكها ملك قط من سائر البلدان ، وكان أهلها آمينين يَغْزُونَ ولا يُغْزَوْنَ ، وَيَسْبُونَ ولا يُسْبَوْنَ ، ولم تُسَبَّ قرشية قط قَتُوطاً قَهْراً ، ولا تجال عليها السَّهام .

وقد ذكر عزهم وفضلهم الشعراء ، فقال بعضهم :
أَبَوْا دِينَ الْمُلُوكِ فَهُمْ لِقَاقِ إِذَا هِجَّوْا إِلَى حَرْبِ أَجَائِبِهَا
وفضائل سيدنا رسول الله ، وبيان فضيلته على سائر الأنبياء والمرسلين عليهم الصلاة والسلام أشهر من أن تُذكر ، وأكثر من أن تُحصَر .

* ورضي الله عن « حَسَّان » فلقد أحسن إذ قال ^(١) :
أَعْرَ ^[أ] عَلَيْهِ لِلنَّبُوَّةِ خَاتَمٌ مِّنَ اللَّهِ مَشْهُودٌ ^[ب] يَلُوحُ وَيَشْهَدُ
وَضَمَّ إِلَهُهُ اسْمَ النَّبِيِّ إِلَى اسْمِهِ إِذَا قَالَ فِي الْخَمْسِ الْمُؤَذَّنُ أَشْهَدُ
وَشَقَّ لَهُ مِنْ اسْمِهِ لِيُجِلَّهُ قَدُّو الْعَرْشِ مَحْمُودٌ وَهَذَا مُحَمَّدٌ

(١) « ديوان حسان بن ثابت » ص (٣٣٨) طبعة دار المعارف . البيت الثالث فقط ، وأشار المحقق في الهامش للبيتين الآخرين في طبعة أخرى ، وراجع : « لوامع الأنوار » (٢٩٦) .

[أ] في ط : « المدني » : « أعز » وما أثبتته من ط « الهندية » هو الموافق لما في « لوامع الأنوار » (٢ / ٢٩٦) والديوان .
[ب] في ط : « المدني » و « الهندية » و « لوامع الأنوار » : « مشهور » ، وما أثبتته من « الديوان » .

* وقد روى الحاكم في « صحيحه » ^(١) عن عائشة رضي الله عنها ما يدل على أنه ﷺ وُلِدَ وخَاتَمَ النبوة بين كَتِفَيْهِ .

وقيل : إنه على كَتِفَيْهِ الأَيْسَر ، وهو شامة دالة على نبوته يعرفه بها أهل الكتاب ، ويسألون عنها ويطلبونها ؛ ليقفوا عليها ، لإخبار الأنبياء الأولين بها .

(١) إطلاق لفظ الصحيح على « المستدرك » غير دقيق !

* قال الحافظ ابن كثير : « في هذا الكتاب أنواع من الحديث كثيرة ، فيه الصحيح المستدرك ، وهو قليل ، وفيه صحيح قد خرجه البخاري ومسلم أو أحدهما لم يعلم به الحاكم ، وفيه الحسن والضعيف والموضوع أيضًا ، وقد اختصره شيخنا الحافظ أبو عبد الله الذهبي ، وبين هذا كله ، وجمع منه جزءًا كبيرًا مما وقع فيه من الموضوعات ، وذلك يقاربُ مائة حديث ، والله أعلم » إ.هـ . « الباعث الحثيث » (١ / ١١٣) .
وراجع « مختصر السمائل للترمذي » للألباني ص (٣٠ - ٣٤) باب ما جاء في خاتم النبوة .

١٤٣- وَبَعْدَهُ الْأَفْضَلُ « أَهْلُ الْعَزْمِ »

فَ « الرُّسُلُ » ثُمَّ « الْأَنْبِيَاءُ » بِالْجَزْمِ

الشرح

قوله : (وَبَعْدَهُ) أي بعد نبينا محمد ﷺ (الْأَفْضَلُ) من سائر الخلق .
(أَهْلُ الْعَزْمِ) أي الثبات والجد ، وهم على المشهور : إبراهيم ،
وموسى ، وعيسى ، ونوح ، وخاتم النبيين محمد عليهم الصلاة
والسلام .

* وقد نَظَّم أسماءهم بعض الفضلاء بقوله :
مُحَمَّدٌ إِبْرَاهِيمُ مُوسَى كَلِيمُهُ فَعِيسَى فُتُوخُ أُولُوا الْعَزْمِ فَأَعْلَمَ
* قال ابن عباس في قوله تعالى : ﴿ فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعَزْمِ مِنَ
الرُّسُلِ ﴾ [الأحقاف : ٣٥] « ذَوُو الْحَزْمِ » .

* وقال الضَّحَّاك : « ذَوُو الْجَدِّ وَالصَّبْرِ » .

* قال ابن زيد : كل الرُّسُل كانوا أُولَى عَزْمٍ ، لم يُبعث الله نبياً إلا كان
ذا عَزْمٍ وحَزْمٍ ، وَرَأَى ، وكمال عقل . وإنما دخلت « من » للتَّجْنِيسِ لا
للتَّبْعِيضِ^(١) .

ثم بعد أولي العزم (ف) الواجب اعتقاده أن يليهم في الأفضلية :

(١) راجع هذه الأقوال في : تفسير الماوردي (٥ / ٢٨٨) و « زاد المسير » لابن الجوزي (٧ / ٣٩٢) .

سائر (الرُّسُلُ) المكرمين بالرسالة .

(ثُمَّ) الأفضل بعد الرسل (الأنبياء) عليهم أفضل الصلاة والسلام
وهم مُتَّفَاوِتُونَ في الفضيلة ، فبعضهم أفضل من بعض .

* كما قال تعالى : ﴿ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴾ [البقرة: ٢٥٣] .

فهذا واجب الاعتقاد تفصيلاً ، فيمن علم منهم ، وعلم حكمه تفصيلاً .
وإجمالاً ، فيمن علم منهم ، وعلم حكمه إجمالاً .

ولهذا قال (بالجزم) السديد والقطع المفيد للحكم المذكور .

وَعِلِمَ من ذلك ؛ رَدُّ زَعَمٍ مَن زَعَمَ : أن الولي قد يبلغ درجة النبي كما
يقوله بعض الجاهلين^(١) .



(١) فائدة : يقول شيخ الإسلام ابن تيمية : « وهؤلاء الملاحدة يدعون أن الولاية أفضل من النبوة
ويلبسون على الناس فيقولون : ولايته أفضل من نبوته ، وينشدون :

مقام النسبوة في برزخ فُؤَيْقَ الرسول ودون الولي
ويقولون : نحن شاركناه في ولايته التي هي أعظم من رسالته ، وهذا من أعظم ضلالهم ، فإن
ولاية محمد ، لم يماثله فيها أحد ، لا إبراهيم ، ولا موسى ، فضلاً عن أن يماثله هؤلاء
الملحدون ، وكل رسول نبي ولي ، فالرسول نبي ولي ، ورسالته متضمنة لنبوته ، ونبوته متضمنة
لولايته ، وإذا قدرنا مجرد إنباء الله إياه ، بدون ولايته لله ، فهذا تقدير ممتنع ، فإن حال إنبائه
إياه ممتنع أن يكون إلا ولياً لله ، ولا تكون مجردة عن ولايته ، ولو قدرت مجردة لم يكن أحد
مماثلاً للرسول في ولايته .. » إهـ . « الفرقان » ص (٦٣ ، ٦٤) .

فيما يجب للأنبياء ، وما يجوز عليهم
وما يستحيل في حقهم

قد تقدم في أول الباب : شروط من يُكرمه الله بالنبوة من الذُكُورة
والحرية ، والقوة على أعباء ما حملوا^(١) .
○ وذكر هنا ما يمتنع في حقهم وما يجوز قال :

١٤٤- وَأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمْ سَلِمٌ
مِّن كُلِّ « مَا نَقَصَ » وَمِنْ « كُفْرٍ » غُصِمَ
١٤٥- كَذَاكَ مِنْ « إِفْكٍ » وَمِنْ « خِيَانَةٍ »
لِيُوضِّفَهُمْ بِـ « الصِّدْقِ » وَ « الْأَمَانَةِ »

الشرح

قوله : (وَأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمْ) أي من الأنبياء والرسل .
(سَلِمَ) وَتَنَزَّهَ (مِنْ كُلِّ مَا نَقَصَ) يؤدي إلى إزالة الحشمة وإسقاط
المروعة . و « ما » زائدة للتأكيد .
(وَ) إن كل واحد منهم (مِنْ كُفْرٍ) بجميع أنواعه (غُصِمَ) أي منع
قبل النبوة وبعدها .

(١) راجع : ص (٢٦٩ ، ٢٧٠) .

(كَذَاكَ) كل واحد من الأنبياء والرسل ، قد عصم (من إِفْكِ) أي كذب .

(وَ) عصم (مِنْ خِيَانَةٍ) ولو قُلْتُ (لـ) وَجُوبِ (وَضْفِهِمْ) عليهم السَّلام (بِالصُّدُقِ) الذي هو ضد الكذب .

(وَالْأَمَانَةِ) التي هي ضد الخيانة ، والضدان لا يجتمعان ، فالصُّدُق واجب في حَقِّهِمْ عقلاً وشرعاً ، وهو مُطَابَقَةٌ أخبارهم للواقع .

١٤٦- وَجَائِزٌ فِي حَقِّ كُلِّ الرُّسُلِ

« النَّوْمُ » وَ « النَّكَاحُ » مِثْلُ « الْأَكْلِ »

الشرح

قوله : (وَجَائِزٌ) أي عقلا وشرعاً (فِي حَقِّ كُلِّ) الأنبياء و (الرُّسُلِ) عليهم السلام (النَّوْمُ) وهو رحمة من الله على عباده ؛ لتستريح أبدانهم عند تعبهم ، وهو غشية ثقيلة تقع على القلب تمنع معرفة الأشياء ، لكن نبينا محمد صلوات الله وسلامه عليه ، كان تتألم عينه ، ولا يتألم قلبه^(١) .

ومثل النوم مما هو جائز في حق الأنبياء والمرسلين : الجلوس ، والمشي ، والبكاء ، والضحك .

(وَالنَّكَاحُ) والتَّسَرُّي ، وكل ما هو من خواص البشرية المباحة .

(مِثْلُ الْأَكْلِ) والشُّرْبُ للحلال .

○ ○ ○ ○

(١) ففي الحديث : عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال : « يَا عَائِشَةُ إِنَّ عَيْنِي

تَنَامَانُ وَلَا يَنَامُ قَلْبِي » رواه البخاري (١١٤٧) .

١٤٧- وَلَيْسَ فِي الْأُمَّةِ بِالتَّحْقِيقِ

فِي الْفَضْلِ وَالْمَعْرُوفِ كَ « الصَّدِيقِ »

الشرح

قوله : (وَلَيْسَ فِي الْأُمَّةِ) أي المحمدية أمة الإسلام (بِالتَّحْقِيقِ)
الثابت المنصوص (فِي الْفَضْلِ) بجميع أنواعه (وَ) بذل (الْمَعْرُوفِ)
من مكارم الأخلاق ، ومَحَاسِن الشَّيْمِ .

(ك) أبي بكر ، وكان اسمه في الجاهلية عبد الكعبة ، فسَمَّاهُ النبي
ﷺ عبد الله ، ولقبه بـ (الصَّدِيقِ) .

* قال ابن قتيبة : ولقبه النبي ﷺ عتيقا ؛ لجمال وجهه .

* فهو أبو بكر عبد الله بن عثمان ، يجتمع نسبه مع النبي عليه الصلاة
والسلام في مرة بن كعب بن لؤي بن غالب^(١) .

* وهو أول من أسلم وآمن بالنبي ﷺ على قول أكثر أهل العلم .

(١) راجع : « الطبقات الكبرى » لابن سعد (٣ / ١٦٩) ، و « السيرة النبوية » لابن هشام
(١ / ٢٤٩) ، و « تذكرة الحفاظ » للذهبي (١ / ٢٢) ، و « الإصابة في تمييز الصحابة »
لابن حجر (٢ / ٣٣٣ - ٣٣٥) ، وفتح الباري (٧ / ٩) و « شذرات الذهب » لابن العماد
(١ / ١٥٤ - ١٥٨) .

* ولهذا قال « أبو محجن »^(١) :

وَسُمِّيَتْ صِدِّيقًا وَكُلُّ مُهَاجِرٍ سِوَاكَ يُسَمَّى بِاسْمِهِ غَيْرَ مُنْكَرٍ
سَبَقَتْ إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ شَاهِدٌ وَكُنْتُ جَلِيسًا فِي الْعَرِيشِ الْمَشْهُرِ

* وقيل : أول من آمن عليّ رضي الله عنه ، وقيل : خديجة .

* ويُرْوَى عن الإمام « أبي حنيفة » أنه قال : « الأورع أن يقال : أول من أسلم من الرجال « أبو بكر » ومن الصّبيان « عليّ » ومن النساء « خديجة » ومن الموالى « زيد » ومن العبيد « بلال »^(٢) .

وهذا من أحسن ما قيل ؛ لجمعه الأقوال .

وهو أفضل الصحابة بإجماع « أهل السنة » .

* قال شيخ الإسلام في « الفتاوى المصرية » : « قد نُقِلَ عن عليّ من نحو ثمانين وجهًا : خَيْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ بَعْدَ نَبِيِّهَا أَبُو بَكْرٍ ، وَعُمَرُ »^(٣) .

(١) الأبيات : ذكرها في « شذرات الذهب » لابن العماد (١ / ١٥٤) .

وأبو محجن الثقفي : اختلف في اسمه ؛ فقليل : عبد الله بن حبيب ، وقيل : عمرو بن حبيب ، وقيل : مالك بن حبيب ، وقيل : اسمه كنيته ، وهو من الشعراء المخضرمين الذين أدركوا الجاهلية والإسلام ، وهو شاعر فارس شجاع معدود في أولي البأس والنجدة مات سنة ٣٠ هـ .
راجع : « الشعر والشعراء » لابن قتيبة ص (٢٥١ - ٢٥٣) ، « الإصابة » لابن حجر (١٢ / ٧ - ١٢) ، و « أسد الغابة » لابن الأثير (٦ / ٢٧٦ - ٢٧٨) .

(٢) راجع : « تفسير القرطبي » (٨ / ٢٣٧) و « فتح المغيث » (٣ / ١٢٦) و « لوائح الأبور السنية » (١ / ٣٧٥) ، ويروى هذا عن إسحاق بن راهويه أيضًا .

(٣) « الفتاوى الكبرى » (١ / ٤٧١) بتحقيق مخلوف . وراجع أيضًا : « مجموع الفتاوى » (٣ / ١٥٣ ، ٤ / ٤٢١ ، ٤٢٢) ، و « السنة » لعبد الله بن أحمد (٢ / ٥٨١ - ٥٩٠) =

* وهو أول من وُلِّي الخلافة بعد النبي ، ومدة خلافته « ستان وأربعة أشهر إلا عشر ليال » .

* وتوفي وهو ابن « ثلاث وستين سنة » ، وغسلته زوجته أسماء بنت عميس . وصَلَّى عليه الخليفة بعده ، بعهد عمر بن الخطاب ، وهو الذي يليه في الفضيلة ؛ فلهذا قال :

١٤٨- وَبَعْدَهُ « الْفَارُوقُ » مِنْ غَيْرِ افْتِرَا

وَبَعْدَهُ « عُثْمَانُ » فَاتَرَكَ الْمِرَا

الشرح

قوله : (وَبَعْدَهُ) أي بعد أبي بكر الصديق ، الذي يليه في الفضيلة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب .

(الْفَارُوقُ) لقبه بذلك رسول الله ﷺ ؛ لأن الله فَزَقَ به بين الحق والباطل .

* فهو عمر بن الخطاب القرشي العدوي ، وكنيته ؛ أبو حفص ، كُنَّاهُ بذلك النبي ﷺ .

* أسلم رضي الله عنه في « السنة السادسة » من البعثة ، ففرح المسلمون بإسلامه ، وظهر الإسلام بعد ذلك بمكة .

= و « فضائل الصحابة » للإمام أحمد (١ / ٧٦ - ٩٧) ، و « السنة » لابن أبي عاصم (٢ / ٥٦٩ - ٥٧٥) ، و « شرح لمعة الاعتقاد » لابن عثيمين (١٣٨) بتحقيقنا .

* بويح رضي الله عنه بالخلافة ، في اليوم الذي توفي فيه أبو بكر الصديق ، وذلك يوم الثلاثاء ، لـ « ثمان بقين من جمادى الآخرة » سنة « ثلاث عشرة » .

* فقام بالأمر أتم القيام ، وكثرت الفُتُوح في أيامه ، فأزال دولة الروم من الشام ، وأَسْقَطَ دولة « الفرس المجوس » من « العراق » و « فارس » حتى انقرضت ، فلذا طعنه مجوسي ، يُقال له « أبو لؤلؤة » حنقًا لما حُلَّ بقوميه من الدِّمار والبوار ، وذلك يوم الأربعاء ؛ لأربع بقين من ذي الحجة سنة « ثلاث وعشرين » ، ودُفِنَ يوم الأحد .

* ولما طعن قال رضي الله عنه : « الحمد لله الذي جعل مَيِّتِي بيد رجل لا يدعي الإسلام » .

ف « عمر » رضي الله عنه أفضل هذه الأمة بعد « أبي بكر الصديق » ^(١) .
(مِنْ غَيْرِ افْتِرَاء) أي كذب ، بل هو حق ثابت وصدق واضح .
○ (وَبَعْدَهُ) أي بعد أمير المؤمنين في الفضيلة أمير المؤمنين (عثمان) ابن عفان الأموي .

* أَسْلَمَ قديمًا على يد « أبي بكر » رضي الله عنهما ، وهاجر الهجرتين إلى « الحبشة » .

(١) راجع : « الطبقات الكبرى » (٣ / ٢٦٥) ، و « مناقب عمر » لابن الجوزي ، و « تذكرة الحفاظ » (١ / ٥) ، و « الإصابة » (٢ / ٥١١) و « فتح الباري » (٧ / ٤٤) و « تاريخ الخلفاء » للسيوطي ص (١٠٨) .

* وتزوج « رقية بنت رسول الله ﷺ » قبل البعثة ، وماتت عنده في السنة [الثانية]^[١] من الهجرة ، فزوجه النبي ﷺ أختها « أم كلثوم » وتوفيت عنده أيضًا ، فلذا سُمِّي « ذا النورين » .

* ولي الخلافة بعد عمر رضي الله عنهما باتفاق أهل الشورى من الصحابة .
 * واستشهد سنة « خمس وثلاثين » في داره ، وذلك في ذي الحجة ، وهو يومئذ صائم ، تجمعت عليه الأسافل والأنذال من العراق ، والشام ، ومصر ، ونهى رضي الله عنه عن قتالهم ؛ اتقاءً لسفك الدماء واحتساباً فرضي الله عنه وأرضاه^(١) .

* وأخرج « الحاكم »^(٢) عن « الشعبي » قال : ما سمعت من مرثي عثمان « أحسن من قول « كعب بن مالك » رضي الله عنه :

فَكَفَّ يَدَيْهِ ثُمَّ أَغْلَقَ بَابَهُ وَأَيَّقَنَ أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِغَافِلٍ
 وَقَالَ لِأَهْلِ الدَّارِ لَا تَقْتُلُوهُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْ كُلِّ امْرِئٍ لَمْ يُقَاتِلِ
 فَكَيْفَ رَأَيْتَ اللَّهَ صَبَّ عَلَيْهِمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ بَعْدَ التَّوَاضُّلِ
 وَكَيْفَ رَأَيْتَ الْخَيْرَ أَذْبَرَ بَعْدَهُ عَنِ النَّاسِ إِذْ بَارَ الرِّيَّاحُ الْجَوَافِلِ

(١) راجع : « الطبقات الكبرى » (٣ / ٥٣) ، والاستيعاب (٣ / ٦٩ - ٨٤) ، و « البداية والنهاية » (٧ / ٢١٧) ، والإصابة (٢ / ٤٥٥) ، و « فتح الباري » (٧ / ٥٤) و « تاريخ الخلفاء » ص (١٤٧) .

(٢) المستدرك (٣ / ١٠٥ - ١٠٦) وهي في ديوان كعب ص (٥٣) ببعض الاختلاف وأوردها ابن كثير في « البداية والنهاية » (٧ / ١٩٦) ، والسفاري في أيضًا في « لوائح الأنوار السنية » (٢ / ٢٢) .

[١] ما بين المعكوفين زيادة من « لوائح الأنوار » (٢ / ٣٢٨) يستقيم بها السياق .

* فهو رضي الله عنه ، أفضل الأمة المحمدية بعد « أبي بكر » و « عمر »
باتفاق أهل السنة .

ولهذا قال : (فَاتْرُكُوا) في الجدل والشك في فضيلته ، فإن عليًا رضي الله عنه من جُمْلَةِ مَنْ بَايَعَهُ وَقَدْ غَزَا مَعَهُ ، وكان يقيم الحد بين يديه .

١٤٩- وَبَعْدُ فَالْفَضْلُ حَقِيقًا فَاسْمَعْ

نِظَامِي هَذَا^[١] « لِلْبَطِينِ الْأَنْزَعِ »

١٥٠- مُجَدِّلُ الْأَبْطَالِ مَاضِي الْعَزَمِ

مُفَرِّجِ الْأَوْجَالِ وَافِي الْحَزَمِ

١٥١- وَافِي النَّدَى مُبِيدِي الْهَدَى مُزْدِي الْعِدَا

مُجَلِّي الصَّدَى يَا وَئِلَ مَنْ فِيهِ اعْتَدَى

الشرح

قوله : (وَبَعْدُ) بنائها على الضم لحذف المضاف إليه ، ونية ثبوت معناه ، أي وبعد عثمان بن عفان (فَالْفَضْلُ) الشامخ (حَقِيقًا) أي في حقيقة الأمر من غير شك (فَاسْمَعْ نِظَامِي) أي منظومي (هَذَا) الذي أدرجته في هذه العقيدة المفيدة ثابت (لـ) الإمام الهمام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (الْبَطِينِ) أي عظيم البطن (الْأَنْزَعِ) أي المنحسر^[١] شعر رأسه مما فوق الجبين (مُجَدِّلُ الْأَبْطَالِ) قال في « القاموس »^(١) : « جدله فانجدل وتجدل صرعه على الجدالة ، كسحابة الأرض مطلقا ، أو ذات رمل دقيق » . والأبطال : جمع بطل الرجل الشجاع سُمِّي

(١) « القاموس المحيط » : (جدل) .

[أ] في : « حاشية ابن قاسم على السفارينية » ص (٥١) « مني نظامي » بدل « نظامي هذا » .

[أ] في ط : « المدني » : « الخسر » وهو خطأ ، والصواب ما أثبتته من « الهندية » وهو الموافق لما في « لوامع الأنوار » (٢ / ٣٣٥) .

بذلك ؛ لأنه تبطل عنده دماء الأقران أو لأنه يبطل جراحته ، فلا يكثرث بها ، ولا شك أن « عليًا » رضي الله عنه قُتِلَ من الأبطال عدة .

وقوله : (مَاضِي الْعَزْمِ) إشارة إلى شدة قُوَّتِهِ ووفور شدته ، والماضي من مضى في الأمر مضاء نفذ ومضى السيف ، أي قطع . والعزم ، الجد والصبر (مُفَرِّج) أي كاشف (الْأَوْجَالِ) جمع وجل : الخوف . (وَافِي) أي تام (الْحَزْمِ) الذي هو ضبط الأمور ، والحذر من فواتها (وَافِي) أي كثير (التَّدْيِ) أي السخاء والكرم .

(مُبْدِي) أي مظهر (الْهُدَى) مُرَادُهُ العلوم الغامضة والفُهْمُ الرائضة (مُزْدِي) أي مهلك (الْعِدَا) جمع عدو . وضد الولي ، وهو جمع لا نظير له (مُجَلِّي) أي مُزِيل (الصَّدَى) أي العطش ، والمراد به كاشف الكرب ، ومُجَلِّي التَّوْبِ (يَا وَيْلَ) هذه الكلمة مثل ويح ، إلا أنها كلمة عذاب . وَتُنْصَبُ على إضمار الفعل ، وَتُرْفَعُ على الابتداء إذا لم تضاف ، فأما إذا أُضِيفَتْ فليس إلا النصب ؛ لأنك لو رفعتها لم يكن لها خبر . * قال عطاء بن يسار : « الْوَيْلُ ، وَادٍ فِي جَهَنَّمَ لَوْ أُرْسِلَتْ فِيهِ الْجِبَالُ لَمَاعَتْ مِنْ حَرِّهِ »^(١) . ومعنى النداء هنا : يا ويل ، احضر فهذا وقتك وأوانك لـ (مَنْ) أي إنسان مُكَلَّفٌ من ذكر وأنثى .

(فِيهِ) أي في أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (اِعْتَدَى) أي تجاوز

(١) راجع : « تفسير ابن كثير » (١ / ١١٧) عند قوله تعالى ﴿ فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ ﴾ [البقرة : ٧٩] ، و « الزهد » لهناد بن السري (١ / ١٨٣) : باب أودية جهنم وشرابها .

حَدَّثَهُ بِالْغُلُوِّ فِيهِ كَفَعَلَ «الرَّوَافِضُ» أَوْ بَانْتِقَاصِهِ كَمَا فَعَلَتْ «الْخَوَارِجُ»
فَهُوَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ابْنُ عَمِّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَرَافِعُ الْخُلَفَاءِ ، وَأَحَدُ
الْعَشْرَةِ الْمَشْهُودِ لَهُمْ بِالْجَنَّةِ ، وَصَهْرُ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى فَاطِمَةَ الزَّهْرَاءِ
وَأَحَدُ السَّابِقِينَ إِلَى الْإِسْلَامِ .

* قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَغَيْرُهُ : « إِنَّهُ أَوَّلُ مَنْ أَسْلَمَ » وَقَدْ تَقَدَّمَ مَا يَجْمَعُ الْأَقْوَالَ (١)
* بُويعَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِالْخِلَافَةِ يَوْمَ قَتْلِ عِثْمَانَ .

* وَقَتْلُهُ «ابْنُ مَلْجَمِ الْخَارِجِيِّ» لَيْلَةَ الْأَحَدِ لـ «تِسْعِ عَشْرَةٍ» مَضَتْ مِنْ
رَمَضَانَ سَنَةِ «أَرْبَعِينَ» وَغَسَّلَهُ «الْحَسَنُ» وَ«الْحُسَيْنُ» وَ«عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
جَعْفَرٍ» . وَصَلَّى عَلَيْهِ «الْحَسَنُ» ، وَدُفِنَ بِدَارِ الْإِمَارَةِ بِالْكُوفَةِ (٢) .

* وَمِمَّا تُنسَبُ إِلَى الْإِمَامِ «عَلِيِّ» رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (٣) :

وَحَمَزَةُ سَيِّدُ الشُّهَدَاءِ عَمِّي	مُحَمَّدُ النَّبِيُّ أَحْيَى وَصْهَرِي
يَطِيرُ مَعَ الْمَلَائِكَةِ ابْنُ أُمِّي	وَجَعْفَرُ الَّذِي يُنْسِي وَيُضْجِي
مَسُوطٌ لَحْمَهَا يَدْمِي وَلَحْمِي	وَبِنْتُ مُحَمَّدٍ سَكْنِي وَعُزْسِي
فَأَيْكُمْ لَهُ سَهْمٌ كَسَهْمِي	وَسِبْطًا أَحْمَدُ ابْنَايَ مِنْهَا
غُلَامًا مَّا بَلَغْتُ أَوَانَ حُلْمِي	سَبَقْتُكُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ طَرًّا

(١) راجع : ص (٢٩٢) .

(٢) راجع : «الطبقات الكبرى» (١٩ / ٣) ، و«الاستيعاب» (٣ / ٢٦ - ٦٧) و«البداية والنهاية»

(٢٤٢ / ٧) ، و«الإصابة» (٢ / ٥٠١ - ٥٠٣) ، و«تاريخ الخلفاء» ص (١٦٦) .

(٣) الأبيات : في «البداية والنهاية» (٨ / ٨ - ٩) من رواية أبي عبيدة . وقال ابن كثير : «وهذا منقطع

بين أبي عبيدة ، وزمان علي ومعاوية» . ولذا صدره ابن مانع بصيغة التضعيف : «تُسب» .

١٥٢- فَحِبُّهُ كَحُبِّهِمْ حَتْمًا وَجَبَ

وَمَنْ تَعَدَّى أَوْ قَلَى فَقَدْ كَذَبَ

الشرح

قوله : (فَحِبُّهُ) أي حب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (كَحُبِّهِمْ) أي كحب الخلفاء الراشدين (حَتْمًا وَجَبَ) على جميع الأمة باتفاق الأئمة .

(وَمَنْ تَعَدَّى) في حبه ، وغلا فيه ، وجعل له تصرفًا بالأحياء ينفعهم أو يضرهم ، أو لم يقل بفضل الخلفاء الراشدين على ترتيب الخلافة .
(أَوْ قَلَا) هُم ، أي أبغضهم ، أو أبغض واحدًا منهم .

(فَقَدْ كَذَبَ) في كل واحدة من هاتين الخصلتين المذمومتين :
خصلتي « الإفراط » أي تجاوز الحد و « التفريط » أي التقصير في حقهم
وَبُغْضِهِمْ ، رضي الله تعالى عنهم أجمعين^(١) .

(١) فائدة مهمة : أهل السنة والجماعة وَسَّطَ في أصحاب رسول الله ﷺ بين الرافضة والخوارج :
- فالرافضة : غلو في محبة آل البيت ونفروا قليلاً ممن قالوا إنهم من أولياء آل البيت وزعموا أن باقي الصحابة ارتدوا بما فيهم أبو بكر وعمر .
- والخوارج على العكس : حيث كفروا علي بن أبي طالب ، وكفروا معاوية ، وكفروا كل من لم يكن على طريقتهم ، واستحلوا دماء المسلمين .

ورحم الله أمير المؤمنين علي إذ يقول : « يَهْلِكُ فِيَّ رَجُلَانِ : مفرط في حبي ، ومفرط في بغضي » رواه ابن أبي عاصم بإسناد حسن . وفي رواية أخرى له بإسناد صحيح على شرط الشيخين : « ليحبنى قوم ، حتى يدخلوا النار في ، وليبغضني قوم ، حتى يدخلوا النار في بغضي » . « السنة » لابن أبي عاصم بتحقيق الألباني (٤٧٦ / ٢)

١٥٣- وَبَعْدُ فَلَا فَضْلُ « بَاقِي الْعَشْرَةِ »
فَ « أَهْلُ بَدْرِ » ثُمَّ « أَهْلُ الشَّجَرَةِ »

الشرح

قوله : (وَبَعْدُ) أي بعد الخلفاء الراشدين .

(فَلَا فَضْلُ) من سائر الصحابة (بَاقِي الْعَشْرَةِ) المشهود لهم بالجنة والمبشرين بها ، بما رواه « الترمذي » عن عبد الرحمن بن عوف ، و « ابن ماجه » عن سعيد بن زيد ، أن النبي ﷺ قال : « أَبُو بَكْرٍ فِي الْجَنَّةِ ، وَعُمَرُ فِي الْجَنَّةِ ، وَعُثْمَانُ فِي الْجَنَّةِ ، وَعَلِيٌّ فِي الْجَنَّةِ ، وَطَلْحَةُ فِي الْجَنَّةِ ، وَالزُّبَيْرُ فِي الْجَنَّةِ ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ فِي الْجَنَّةِ ، وَسَعْدُ ابْنُ أَبِي وَقَاصٍ فِي الْجَنَّةِ ، وَسَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ فِي الْجَنَّةِ ، وَأَبُو عُبَيْدَةَ فِي الْجَنَّةِ » (١) .

فهؤلاء هم العشرة المبشرون بالجنة رضوان الله تعالى عنهم أجمعين .
ونذكر شيئاً من مآثر الستة الباقيين من العشرة لمزيد الإيضاح والتبيين فنقول :

(١) حَدِيثٌ صَحِيحٌ : أخرجه أبو داود (٤٦٤٩) ، (٤٦٥٠) ، والترمذي (٣٧٤٨) ، و (٣٧٥٧) ، وابن ماجه (١٣٤) ، وأحمد في « المسند » (١ / ١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٨٩) وفي « فضائل الصحابة » (٨٧ ، ٩٠ ، ٢٢٥) ، والحاكم (٤ / ٤٤٠) وصححه من حديث سعيد بن زيد ، وإسناده صحيح .

وأخرجه الترمذي (٣٧٤٨) ، وأحمد في « المسند » (١ / ١٩٣) ، وفي « الفضائل » (٢٧٨) من حديث عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه ، وإسناده صحيح .

○ أحدهم : أبو محمد طلحة بن عبيد الله ، القرشي التيمي .

* أسلم قديماً على يد أبي بكر الصديق .

* وشهد المشاهد كلها غير « بدر » ؛ لأن النبي ﷺ أنفذه مع « سعيد ابن زيد » يتعرفان خبر العير التي كانت لقريش مع « أبي سفيان بن حرب » ، فعادا يوم اللقاء بـ « بدر » .

* وثبت مع النبي ﷺ يوم « أُحُد » ووقاه بيده فشلت أصبعه ، وجرح يومئذ أربعة وعشرين جراحة .

وسمَّاه النبي عليه السلام « طلحة الخير » .

* قتل رضي الله عنه يوم « وقعة الجمل » يوم الخميس لعشر بقين من جمادى الآخرة سنة « ست وثلاثين »^(١) .

○ وثانهم : أبو عبد الله : الزبير بن العوام ، القرشي الأسدي :

* وأمه صفية بنت عبد المطلب عمه رسول الله ﷺ .

* أسلم قديماً على يد أبي بكر الصديق .

* وهاجر الهجرتين ، وشهد المشاهد كلها .

* وهو أول من سلَّ السيف في سبيل الله .

(١) راجع : « الطبقات الكبرى » (٣ / ٢١٤) و « الاستيعاب » (٢ / ٢١٠ - ٢١٦) ،

و « الإصابة » (٢ / ٢٢٠) ، و « سير أعلام النبلاء » (١ / ٢٣) .

* وثبت مع النبي ﷺ يوم « أُحُد » .

* قتل في « وقعة الجمل » سنة « ست وثلاثين »^(١) .

○ وثالثهم : أبو إسحاق سعد بن أبي وقاص :

* واسم أبي وقاص ، مالك القرشي الزهري .

* أسلم قديما على يد أبي بكر .

* وقال : « كُنْتُ ثَالِثًا فِي الْإِسْلَام ، وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ رَمَى بِسَهْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ »

* شهد المشاهد كلها مع رسول الله ﷺ .

* مات رضي الله عنه بـ « العقيق » قريبًا من المدينة ، فحمل على رقاب

الرجال إلى « المدينة » .

* وصُلِّيَ عليه « مروان بن الحكم » ، وهو يومئذ والي « المدينة » من

قَبْلَ « معاوية » ، ودُفِنَ بـ « البقيع » ، وذلك سنة « خمس وخمسين » ،

وقيل : سنة « سبع وخمسين »^(٢) .

○ ورابعهم : أبو الأعور ، سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل :

* قال ابن عبد البر : هو ابن عم عمر بن الخطاب .

(١) راجع : « الطبقات الكبرى » (٣ / ١٠٠) و « الاستيعاب » (٣ / ٣٠٩) ، و « سير أعلام النبلاء » (١ / ٤١) و « الإصابة » (٤ / ٧) .

(٢) راجع : « الطبقات الكبرى » (٣ / ١٣٧) و « الاستيعاب » (٤ / ١٧) ، و « سير أعلام النبلاء » (١ / ٩٢) و « أسد الغابة » (٢ / ٣٦٦) ، و « الإصابة » (٤ / ١٦٠) .

* أسلم قديمًا وشهد المشاهد كلها غير بدر كما تقدم .

* مات بـ « العقيق » فحُمل إلى « المدينة » ، ودُفِن بها سنة « إحدى وخمسين » ، وقيل : سنة « اثنتين وخمسين »^(١) .

○ وخامسهم : رضي الله عنهم أجمعين : أبو محمد عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري :

* أسلم قديمًا على يد أبي بكر ، وهاجر إلى الحبشة الهجرتين .

* وشهد المشاهد كلها ، وثبت مع النبي ﷺ يوم أحد .

* وصلى رسول الله ﷺ خلفه يومًا في « غزوة تبوك » وأتم ما فاتته .

* مات سنة « اثنتين وثلاثين » ، ودُفِن بـ « البقيع »^(٢) .

○ وسادسهم : أمين الأمة ، أبو عبيدة : عامر بن عبد الله بن الجراح القرشي الفهري .

* أسلم مع « عثمان بن مظعون » ، وهاجر إلى « الحبشة » الهجرة الثانية .

* وشهد المشاهد كلها ، وثبت مع رسول الله ﷺ يوم أحد .

(١) راجع : « الطبقات الكبرى » (٣ / ٣٧٩) ، و « الاستيعاب » (٣ / ١٨٦) ، و « سير

أعلام النبلاء » (٢ / ٣٨٧) ، و « أسد الغابة » (٢ / ٣٨٧) ، و « الإصابة » (٣ / ١٨٨) .

(٢) راجع : « الطبقات الكبرى » (٣ / ٤٠٩) ، و « الاستيعاب » (٥ / ٢٩٢)

و « سير أعلام النبلاء » (١ / ٦٨) ، و « أسد الغابة » (٣ / ٤٨٠) ، و « الإصابة

(٦ / ٣١١) .

* ونزع الحلقتين اللتين دخلتا في وجه رسول الله ﷺ « يوم أُحُد » من حلق المغفر بفيه فوقعت ثنيتاه ، فكان أحسن الناس هتماً^[أ] .

* مات في « طاعون عمواس » بـ « الأردن » سنة « ثمانى عشرة » ودفن هناك ، رضي الله عنه^(١) .

○ ثم ذكر من يلي العشرة في الفضيلة بقوله : (فَأَهْلُ) غزوة (بَدْر) التي أعر الله بها الإسلام ، وأذلَّ بها عبدة الأصنام .

و« بدر » : قرية كانت مشهورة على نحو أربع مراحل من « المدينة »^(٢) .

* وكانت « وقعة بدر » نهار الجمعة لـ « سبع عشرة خلت من شهر رمضان » من السنة الثانية من الهجرة ، وكان عدة المسلمين « ثلاثمائة وبضعة عشر » رجلاً .

* واستشهد من المسلمين في « وقعة بدر » ، « أربعة عشر رجلاً » ستة من المهاجرين ، وثمانية من الأنصار ، وقتل من الكفار « سبعون » ، وأسِرَ « سبعون »^(٣) .

(١) راجع : « الطبقات الكبرى » (٣ / ١٢٤) ، و « الاستيعاب » (٦ / ٦٨) ، و « سير أعلام النبلاء » (١ / ٥) ، و « أشد الغابة » (٢ / ٢٤٩) ، و « الإصابة » (٥ / ٢٨٥) .

(٢) راجع : « معجم البلدان » (١ / ٣٧٥) و « فتح الباري » (٧ / ٢٨٥) .

(٣) راجع : « الطبقات الكبرى » (٢ / ١٢) ، و « تاريخ الطبري » (٢ / ٤١٨) ، و « البداية والنهاية » (٣ / ٢٥٨) ، و « زاد المعاد » (٣ / ١٧١) .

[أ] في ط : « الهندية » هتاً ، وفي ط « المدني » : « همة » والهتم : هتم الشيء هتماً تكهه . يقال : هتم ثبته وفاه : نزع مقدم أسنانه ، والتصويب من « لوايح الأنوار » (٢ / ٣٦٠) .

○ (ثُمَّ) بعد أهل بدر فالأفضلية ثابتة لـ (أهل) « بيعة الرضوان »
تحت (الشَّجَرَة) المعهودة ، وهي من شجر الطلح ، و « أهل بيعة
الرضوان » هم « أصحاب الحديبية » .

* قال ياقوت : اختلفوا فيها : فمنهم من شدَّدها ، ومنهم من خفَّفها .
* فروي عن الشافعي رحمه الله أنه قال : الصَّواب تشديد « الحديبية » ،
وتخفيف « الجعرانة » ، وخطأ من نصَّ على تخفيفها .

* وهي قرية متوسطة ليست بالكبيرة . سميت ببئر هناك عند « مسجد
الشجرة » التي بايع رسول الله ﷺ تحتها ، وبين « الحديبية » و « مكة »
مرحلة ، وبينها وبين « المدينة » تسع مراحل .

* وفي الحديث : أنها بئر ، وبعض الحديبية في الحل ، وبعضها في
الحرم وهو أبعد الحل من البيت^(١) . انتهى ملخصاً .

* وسببها : أن قريشاً لما منعت النبي ﷺ والمسلمين من دخول المسجد

(١) « معجم البلدان » (٢ / ٢٢٩) ، وكذا قال الحافظ ابن حجر : « هي بئر ، سُمِّيَ بها
المكان » إهـ . « فتح الباري » (٥ / ٣٣٤) .

* فائدة : « الحديبية بئر كانت الشجرة بالقرب من البئر ثم إن الشجرة فُقدت بعد ذلك فلم
توجد ، وقالوا : إن السيل ذهبت بها ، فقال سعيد بن المسيب سمعت أبي - وكان من
أصحاب الشجرة - يقول : قد طلبناها غير مرة فلم نجدها فأما ما يذكره عوام الحجيج أنها
شجرة بين مني ومكة فإنه خطأ فاحش » إهـ .

راجع : « السيرة النبوية » لابن هشام (٢ / ٢٠٨) ، « الدرر » لابن عبد البر ص (١٤٠) ، و « زاد
المعاد » (٣ / ٢٨٨) ، و « البداية والنهاية » (٤ / ١٨٥) ، و « فتح الباري » (٧ / ٤٤٠) .

الحرام ، بعث عليه الصلاة والسلام عثمان بن عفان إلى قريش ليخبرهم أنهم لم يأتوا للقتال ، وإنما جاءوا عُثْمَارًا ، وأمره أن يدعوهم إلى الإسلام ثم بلغه عليه السلام أن عثمان قَتَلَتْه قريش ، فدعا الناس إلى البيعة ، وقال : « لَا نَبْرُحُ حَتَّى نُنَاجِزَ الْقَوْمَ » فبايعوه ، وضرب عليه الصلاة والسلام بإحدى يديه على الأخرى عن عثمان ، وقال « اللَّهُمَّ إِنَّ عُثْمَانَ فِي حَاجَتِكَ وَحَاجَةُ رَسُولِكَ » ، ثم تبين كذب الخبر بقتل عثمان ، فقدم على النبي ﷺ هو ومن معه بعد البيعة وكانوا عشرة^(١).

ثم كانت الهدنة بينه عليه الصلاة والسلام وبين قريش ، ووقع الصلح على أن يرجع ويعتمر من العام المقبل ، فرجع عليه السلام ؛ وذلك سنة « ست » من الهجرة ، ثم اعتمر « عمرة القضية » ، وتسمى « عمرة القضاء » سنة « سبع » من الهجرة ، والله أعلم^(٢).

(١) راجع « زاد المعاد » (٣ / ٢٨٨ - ٢٩٨) .

(٢) راجع : « فتح الباري » (٧ / ٥٠٠) .

١٥٤- وَقِيلَ « أَهْلُ أُحُدٍ » الْمَقْدَمَةُ

وَالأَوَّلُ أَوَّلِي لِلتَّصْوَصِ الْمُحْكَمَةِ

الشرح

قوله : (وَقِيلَ أَهْلُ) غزوة جبل (أُحُدٍ) سُمِّيَ بذلك ؛ لتوحده وانقطاعه عن جبال آخر هناك .

* وهو الذي قال فيه ﷺ : « أُحُدٌ جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ »^(١).

* وكانت هذه الواقعة يوم السبت في شوال سنة « ثلاث » من الهجرة وسيماء^[أ] أنه لما قتل الله من قتل من الكفار « يوم بدر » ، ورجع من بقي منهم إلى « مكة » ، وجدوا العير التي قدم بها أبو سفيان من « الشام » سالمة موقوفة في « دار الندوة » ، فمشى أشراف قريش ممن أصيب أبائهم وأبنائهم وإخوانهم إلى أبي سفيان ، فقالوا : نحن طيبوا الأنفس بأن نجهز بربح هذه العير جيشاً إلى محمد . فقال أبو سفيان : أنا أول من أجاب إلى ذلك ، وبنو عبد المطلب معي ، ففعلوا ذلك . وكانت العير « ألف » بعير والمال خمسين ألف دينار ، فسلم إلى أهل العير رؤوس أموالهم ، وعزلت الأرباح ، وكانوا يربحون في تجارتهم الدينار

(١) البخاري (٤٤٢٢) ومسلم (١٣٩٢) (٥٠٣) من حديث أبي حميد الساعدي رضي الله عنه .
وأخرجه مسلم (١٣٩٣) (٥٠٤) من حديث أنس رضي الله عنه .

[أ] في ط : « الهندية » : « سبها » والتصويب من ط : « المدني » .

دينارًا ، وجهزوا الجيش وفيهم نزلت : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ
أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ
يُغْلَبُونَ ﴾ [الأنفال : ٣٦] .

* وخرجت قريش ، ومن تابعها من القبائل ، فساروا حتى وصلوا إلى
« أُحُد » ، وخرج عليهم رسول الله ﷺ ، واقتتل الفريقان ، فقتل من
المسلمين « سبعون » رجلًا ، وقتل من المشركين « ثلاثة وعشرون »
رجلًا ، وقتل رسول الله ﷺ بيده الكريمة « أبي بن خلف » .

* وانهزم المسلمون في هذه الواقعة إلا رسول الله ﷺ وبعض أصحابه
فلم ينهزموا ، وسبب هذا الانكسار مخالفة أمر رسول الله عليه السلام ،
وقد عفا الله عنهم بنص القرآن .

وإذا تدبرنا ما حلَّ بالمسلمين في هذه الأزمان من تغلب الكفار عليهم ،
وجدنا ذلك بسبب مخالفتهم أمر الله ، فلا عز للمسلمين إلا بالتمسك
بكتابهم ، وبما جاء به نبيهم ، من السنة الصحيحة .

ولنا في قصة « أُحُد » أعظم عبرة^(١) .

فأهل هذه الغزوة قيل هم (المُقَدِّمَة) في الزمن والأفضلية والأول ،
وهو تقديم أهل البيعة في الأفضلية على أهل غزوة أحد أولى وأحق

(١) راجع : « زاد المعاد » (٣ / ١٩٢ - ٢٤٣) في فصل رائع في الكلام على هذه الغزوة وما
اشتملت عليه من حكم وغايات محمودة .

بذلك ؛ لورود النصوص المحكمة من الكتاب والسنة ، فقد رضي الله عنهم كما في قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ ﴾ [الفتح : ١٨] ﴿ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾ [التوبة : ٧٢] .

* وروى « الترمذي » وغيره عن جابر قال ، قال رسول الله ﷺ : « لَيَدْخُلَنَّ الْجَنَّةَ مَنْ بَايَعَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ إِلَّا صَاحِبُ الْجَمَلِ الْأَحْمَرِ »^(١) .

ومن ثم قال ابن عبد البر : « ليس في غزواته ﷺ ما يعدل بدرًا أو يقرب منها إلا غزوة الحديبية » .

وصاحب الجمل الأحمر ؛ رجل أضل بعير له ، فدخل في العسكر يتطلبه - ولم يكن من المسلمين - فبَلَّغَهُ ما قال رسول الله ﷺ فقبل له : اذهب يستغفر لك رسول الله ﷺ . فقال : لأن أجد ضالتي أحب إلي من أن يستغفر لي ، فبينما هو سائر إذ زلقت به نعله فتردّ فمات ، فما عَلِمَ به حتى أكلته السباع ، والرجل من « بني ضمرة »^[١] من « أهل سيف البحر »^(٢) .

(١) أخرجه الترمذي (٣٨٦٢) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما . وقال : « هذا حديث حسن غريب » ، وقال الشيخ عبد القادر الأرناؤوط في تحقيقه لـ « جامع الأصول » لابن الأثير (٩ / ١٧٧) : « وهو كما قال » . وحكم الألباني في « الصحيحة » (١٩٣ / ٥) بـ « بكتارة الاستثناء » .
(٢) راجع : قصة « صاحب الجمل الأحمر » في صحيح مسلم (٢٨٨٠) (١٢) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه ولفظه : فقال رسول الله ﷺ : « وكلّكم مغفور له ، إلا صاحب الجمل الأحمر » فأتيناه فقلنا له : تعال . يستغفر لك رسول الله ﷺ . فقال : والله ! لأن أجد ضالتي أحب إلي من أن يستغفر لي صاحبكم » . قال الإمام النووي : « قال القاضي : قيل هذا الرجل هو الجد قيس المنافق » إهـ . « شرح مسلم » (١٧ / ١٢٦) .

[أ] في ط : « الهندية » و « المدني » : « ضبة » ، وما أتته من « لواعج الأنوار » (٢ / ٣٧١) .

١٥٥- وَ «عَائِشَةُ» فِي الْعِلْمِ مَعَ «خَدِيجَةَ»

فِي السَّبْقِ فَافْهَمُ نُكْتَةَ النَّتِيجَةِ

الشرح

قوله : (وعائشة) أي الصديقة بنت الصديق رضي الله عنهما أم المؤمنين

* عقد عليها رسول الله ﷺ وهي بنت ست سنين قبل الهجرة ،
ودخل بها بالمدينة في السنة الأولى وهي بنت تسع سنين .

* ومات عنها وهي بنت « ثمان عشرة » .

* وتوفيت بالمدينة سنة « ثمان وخمسين » .

* وأوصت أن يصلي عليها « أبو هريرة » .

* ودفنت بـ « البقيع » رضي الله عنها^(١) .

* فهي أفضل نسائه ﷺ (في العلم) النافع حتى كان الأكابر من
أصحاب النبي عليه الصلاة والسلام إذا أشكل عليهم أمرٌ من الدين
استفتوها ؛ فيجدون علم ذلك عندها .

○ وقد اختلف العلماء في المفاضلة بين عائشة وخديجة :

(١) راجع : « الطبقات الكبرى » (٨ / ٥٨) ، و « الاستيعاب » (٤ / ٣٤٥ - ٣٥١)

و « أسد الغابة » (٥ / ٥٠١ - ٥٠٤) ، و « سير أعلام النبلاء » (٢ / ١٣٥ - ٢٠١)

و « البداية والنهاية » (٨ / ٩٨ - ١٠٢) ، و « الإصابة » (٤ / ٣٤٨ - ٣٥٠)

* قال ابن القيم : « وسألت شيخنا عنهما فقال : اختص كل واحدة منهما بخاصة »^(١) .

فلهذا قال (مَعَ خَدِيجَةَ) بنت خويلد الأسدية أم المؤمنين .

* تزوجها رسول الله ﷺ وهو ابن « خمس وعشرين » سنة .

* وهي أول أزواجه ، وبقيت معه إلى أن أكرمه الله بالرسالة ، فأمنت به ونصرته .

* وماتت قبل الهجرة بثلاث سنين ، ولم يتزوج عليها غيرها .

* وكل أولاده منها إلا إبراهيم فمن سريره مارية القبطية .

فخديجة أفضل نسائه عليه الصلاة والسلام^(٢) (في السَّبَق) إلى الإسلام .

(فَافْهَمْ) فهم تحقيق (نُكْتَةُ النَّتِيجَةِ) أي أثر فائدة الخلاف .

(١) « جلاء الإفهام » لابن القيم ص (٢٤) وراجع أيضًا له : « بدائع الفوائد » (٣ / ١٦١ - ١٦٣) .

فائدة : وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : « سبق خديجة وتأثيرها في أول الإسلام ونصرها وقيامها في الدين ، لم تشركها فيه عائشة ولا غيرها من أمهات المؤمنين ، وتأثير عائشة في آخر الإسلام وحمل الدين ، وتبليغه إلى الأمة وإدراكها من العلم ما لم تشركها فيه خديجة ولا غيرها مما تميزت به عن غيرها » إ.هـ . « مجموع الفتاوى » (٤ / ٣٩٣)

وراجع أيضًا هذه المسألة في : « سير أعلام النبلاء » (٢ / ١٤٠) ، و « البداية والنهاية » (٣ / ١٤٢) ، و « مرقاة المفاتيح » للقاري (٥ / ٦١٥) ، و « فتح الباري » (٧ / ١٠٩) .

(٢) راجع : « الطبقات الكبرى » (١ / ٣١) ، و « الاستيعاب » (٤ / ٢٧١ / ٢٨١) و « أشد الغابة » (٥ / ٤٣٤) ، و « الإصابة » (٤ / ٢٧٣ - ٢٧٦) .

فإن النكتة : أثر قليل كالنقطة .

والنتيجة عند « المناطق » : تصديق يلزم من تسليم تصديقين لذاتهما .
كقولنا في « القياس الاقتراضي من الشكل الأول » : كل جسم مؤلف ،
وكل مؤلف حادث ، ينتج : كل جسم حادث .

وقولهم : « لذاتهما » يخرج به التصديق اللازم من تسليم تصديقين لا
لذاتهما ، بل لأمر خارج ، كقولهم : « زيد » مساوٍ لـ « عمرو » ،
و « عمرو » مساوٍ لـ « بكر » ، ينتج : « زيد » مُساوٍ لـ « بكر » .
فليس هذا قياساً اصطلاحاً ؛ لعدم تكرر الحد الوسط .

وعند « المتكلمين » : ما يحصل العلم به عقب العلم بوجه الدليل .
وقد اختلف علماء المعقول في الارتباط بين الدليل والنتيجة على أقوال
أشار إليها صاحب « السُّلَّم »^(١) بقوله :

وَفِي دَلَالَةِ الْمُقَدِّمَاتِ عَلَى النَّتِيجَةِ خِلَافٌ آتٍ
عَقْلِيٌّ أَوْ عَادِيٌّ^[أ] أَوْ تَوَلَّدُ أَوْ وَاجِبٌ وَالْأَوَّلُ الْمُؤَيَّدُ
والمراد بها هنا : الحكم المتولد من القضيتين بالتفصيل في التفضيل^[ب]



(١) راجع : « شرح السُّلَّم » للأخضري ، لعبد الرحيم فرج الجندي ص (٩٢) .

[أ] في ط : « الهندية » و « المدني » : « وار عادي » والتصويب من « من السلم » .

[ب] في ط : « الهندية » و « المدني » : « بالتفضيل في التفضيل » ، وما أثبت من « لوامع الأنوار » (٢ / ٣٧٥) .

في ذكر الصحابة الكرام وبيان مزاياهم على غيرهم
والتعريف بما يجب لهم من المحبة والتبجيل وتقبيح من آذاهم

١٥٦- وَلَيْسَ فِي الْأُمَّةِ كَ « الصَّحَابَةِ »

فِي الْفَضْلِ وَالْمَعْرِوفِ وَالْإِصَابَةِ

الشرح

قوله : (وَلَيْسَ فِي الْأُمَّةِ) أي الحمدية المفضلة على سائر الأمم
بالدلائل القطعية ، كما في قوله تعالى : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ
لِلنَّاسِ ﴾ [آل عمران : ١١٠] .

(كَالصَّحَابَةِ) الكرام (فِي الْفَضْلِ) بشاهد قوله عليه الصلاة والسلام
« خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي ، ثُمَّ الَّذِينَ يُلُونَهُمْ ، ثُمَّ الَّذِينَ يُلُونَهُمْ » أخرجه
« الشيخان » عن عمران بن حصين .

وقال عمران : « فلا أدري أذكر بعد قرنه قرنين أو ثلاثة » .
« ورواه أبو داود ، ولفظه : « خَيْرُ أُمَّتِي الْقَرْنُ الَّذِي بُعِثْتُ فِيهِمْ ، ثُمَّ
الَّذِينَ يُلُونَهُمْ » ^(١) .

(١) حديث متواتر : البخاري (٣٦٥٠) ، ومسلم (٢٥٣٥) ، وأبو داود (٤٦٥٧) .
وفي الباب عن ابن مسعود : رواه البخاري (٣٦٥١) ومسلم (٢٥٣٣) (١٢) من حديث
ابن مسعود ، وقد صرح بتواتره الحافظ ابن حجر في مقدمة « الإصابة » (١ / ١٣) .

(والمعروف) أي وليس في الأمة كالصحابية في المعروف الذي هو :
اسم جامع لكل ما عُرف من طاعة الله تعالى والتَّقَرُّب إليه والإحسان
إلى الناس .

وكل ما أُتدب إليه الشرع ونهى عنه ، فهم أحق بالفضل والمعروف .

(وَالْإِصَابَةُ) للحكم المشروع وبموافقة الكتاب والسنة من جميع الأمة .

« قال عبد الله بن مسعود : « من كان مُشْتَتًا فَلَيْسَتْ بِمَنْ قَدْ مَاتَ ،
فإن الحي لا تُؤْمَن عليه الفتنة ، أولئك أصحاب محمد ﷺ ، كانوا
أفضل هذه الأمة ، أَبْرَّها قلوبًا ، وأعمقها علمًا ، وأقلها تَكَلُّفًا ، اختارهم
الله لِصُحْبَةِ نبيه ، ولِإِقَامَةِ دينه ، فاعرفوا لهم فضلهم واتَّبِعُوهم على
آثَرهم ، وَتَمَسَّكُوا بما استطعتم ، من أخلاقهم وَسِيَرِهِمْ [ب] ، فإنهم كانوا
على الهدى المُسْتَقِيم » . قال في « المشكاة » رواه رزين [ج] ، ورواه
« الإمام أحمد » رحمه الله تعالى (١) .

★ ★ ★ ★

(١) « مشكاة المصابيح » (١ / ٦٨) .

وعلق الألباني عليه بقوله : « وأخرجه ابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله (٢ / ٩٧) ،
و « الهروي » ق (١ / ٨٦) من طريق قتادة عنه ، فهو منقطع » إه .
وراجع : « جامع الأصول » لابن الأثير (١ / ٢٩٢) ، و « لوائح الأنوار السنية » (٢ / ٩٦) .
« قال ابن الأثير : « مُشْتَتًا : المُشْتَرُّ : الذي يعمل بالشُّنَّة ، سِرٌّ واسِعٌ » .

[أ] في ط : « الهندية » و « المدني » : « وكلما » ، والتصويب من « لوائح الأنوار » (٢ / ٣٧٩) .

[ب] في ط : « الهندية » و « المدني » : « ويسيرهم » ، والتصويب من « مشكاة المصابيح » (١ / ٦٨) .

[ج] في ط : « الهندية » و « المدني » : « زين » ، وما أثبتته هو الضَّوَاب وراجع : « جامع الأصول » لابن الأثير (١ / ٢٩٢) .

١٥٧- فَإِنَّهُمْ قَدْ شَاهَدُوا « الْمُخْتَارَا »

وَعَايَنُوا الْأَسْرَارَ وَالْأَنْوَارَا

١٥٨- وَجَاهَدُوا فِي اللَّهِ حَتَّى بَانَ

دِينُ الْهُدَى وَقَدْ سَمَا الْأَدْيَانَا

الشرح

قوله : (فَإِنَّهُمْ) أي الصحابة الكرام (قَدْ شَاهَدُوا) وصحبوا النبي (الْمُخْتَارَا) من سائر الأنام عليه أفضل الصلاة والسلام .

(وَعَايَنُوا) أي رأوا في صُحْبَتِهِمُ النَّبِي ﷺ (الْأَسْرَارَ) القرآنية ، وعلموا التنزيل وأسبابه ، والتأويل وآدابه .

وَعَايَنُوا (الْأَنْوَارَا) المشرقة من سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ عليه الصلاة والسلام . (وَجَاهَدُوا فِي) سبيل (اللَّهِ) لتكون كلمة الله هي العليا .

(حَتَّى بَانَ) بألف الإطلاق ، أي ظهر .

(دِينُ الْهُدَى) الذي هو دين الإسلام الذي به الهدى ، والدلالة الموصلة والفوز والفلاح .

(وَقَدْ سَمَا) أي علا دين الإسلام ، ولله الحمد (الْأَدْيَانَا) التي كانت قبله ، فسائر الأديان غير دين الإسلام منسوخة ، وكل عبادة لم يَأْت بها فهي باطلة منسوخة .

* قَالَ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾ [آل عمران : ١٩] .

* وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا ، فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي
الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ [آل عمران : ٨٥] .

* ويرحم الله القائل :

اللَّهُ أَكْبَرُ إِنَّ دِينَ مُحَمَّدٍ	وَكِتَابَهُ أَقْوَى وَأَقْوَمُ قِيلًا
طَلَعَتْ بِهِ شَمْسُ الْهِدَايَةِ لِلْوَرَى	وَأَبَى لَهَا وَضْفُ الْكَمَالِ أَفْوَلًا
وَالْحَقُّ أَبْلَجُ فِي شَرِيعَتِهِ الَّتِي	جَمَعَتْ فُرُوعًا لِلْهُدَى وَأُصُولًا
لَا تَذْكُرُوا الْكُتُبَ السَّوَالِفَ عِنْدَهُ	طَلَعَ الصَّبَاحُ فَأُطْفَأَ الْقِنْدِيلَا
دَرَسَتْ مَعَالِمُهَا أَلَا فَاسْتَخْبِرُوا	عَنْهَا رُسُومًا قَدْ عَفَتْ وَطُلُولًا

★ ★ ★ ★

١٥٩- وَقَدْ أَتَى فِي مُحْكَمِ التَّنْزِيلِ
مِنْ ^[أ] فَضْلِهِمْ مَا يَشْفِي لِلْغَلِيلِ ^[ب]

١٦٠- وَفِي الْأَحَادِيثِ وَفِي الْأَثَارِ
وَفِي كَلَامِ الْقَوْمِ وَالْأَشْعَارِ

١٦١- مَا قَدْ رَبَا مِنْ أَنْ يُحِيطَ نَظْمِي
عَنْ بَعْضِهِ فَاقْنَعْ وَخُذْ عَنْ عِلْمِ

الشرح

قوله : (وَقَدْ أَتَى فِي مُحْكَمِ التَّنْزِيلِ) من الكتاب العظيم ، والذكر
الحكيم .

(مِنْ فَضْلِهِمْ) أي الصحابة الكرام (مَا) أي الذي (يَشْفِي) أي
يرى (لِلْغَلِيلِ) بالغين المعجمة ، العطش .

والمراد : ما يُطْفئ حرارة الجهل بمقاماتهم العالية .

* كقوله تعالى ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ
رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾ [الفتح : ٢٩] .

[أ] في ط : « المدني » و « الهندية » : « في » ، وما أثبتته من « لوامع الأنوار » (٢ / ٣٨٣ ، ٣٨٤) ، وكذا هو في « حاشية
ابن قاسم على السفارينة » ص (٥٦) . وهو الموافق لما سيأتي في شرح ابن مانع بعد قليل .
[ب] في « حاشية ابن قاسم على السفارينة » ص (٥٦) : « من غليل » ، وما أثبتته من ط : « الهندية » و « المدني » ، وكذا هو
في « لوامع الأنوار » (٢ / ٣٨٣) .

* وقوله ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ [آل عمران : ١١٠] .

إلى غير ذلك من الآيات .

(وَ) قد أتى أيضًا (فِي الْأَحَادِيثِ) النبوية .

* كقوله عليه الصلاة والسلام : « خَيْرُ أُمَّتِي قَرْنِي .. » الحديث^(١) .

(وَفِي الْأَثَارِ) السلفية الواردة عن الصحابة والتابعين ومن تَبِعَهُمْ .

(وَ) قد أتى (فِي كَلَامِ الْقَوْمِ) من المحدثين والفقهاء والصوفية
وسائر أرباب المعارف (وَ) في (الْأَشْعَارِ) المرضية .

(مَا) أي شيء (قَدْ رَبَّا) أي زاد وعلا (مِنْ أَنْ يُحِيطَ نَظْمِي) في
هذه الأرجوزة ، ويضيق (عَنْ بَعْضِهِ) فضلا عن غالبه وكله .

(فَافْتَنَعُ) من القنوع ، وهو الرضا باليسير (وَتُحَذُّ) ذلك فإنه (عَنْ عِلْمِ)
ويقين لا عن ظنٍّ وتخمين .

(١) تقدم تخريجه ص (٣١٤) .

١٦٢- وَأَحْذَرُ مِنَ الْخَوْضِ الَّذِي قَدْ يُزْرِي

بِفَضْلِهِمْ مِّمَّا جَرَى لَوْ تَذَرِي

١٦٣- فَإِنَّهُ عَنِ اجْتِهَادٍ قَدْ صَدَرَ

فَاسْلَمَ أَذَلَّ اللَّهُ مَنْ لَهُمْ هَجَرُ

الشرح

قوله : (وأحذر) أمر من الحذر الذي هو التحرز والתיقظ . أي احذر
حذر إذعان مع سلامة صدر (مِنَ الْخَوْضِ) المُضِي إلى التوسع في
البحث والتنقيب (الَّذِي قَدْ يُزْرِي) مضارع أزرى .

* قال في « القاموس »^(١) : « زرى عليه ، عابه وعاتبه كأزرى لكنه قليل » .

* وقال أبو عمرو^[أ] : « والزاري على الإنسان الذي لا يعُده شيئاً ،
ويُنكر عليه فعله ، والإزرء : التهاون بالشيء . يقال : أزرى به إذا قصر
به وأزدرأه : أي حقره » ؛ قاله في « المختار »^(٢) .

فقول الناظم : « يزري » أي يخطُّ قدرهم ، وينقص (بِفَضْلِهِمْ) أي
من فضلهم المعلوم من الكتاب والسنة .

(١) القاموس المحيط : (زري) .

(٢) مختار الصحاح : (زري) .

[أ] في ط « الهندية » و « المدني » : « أبو عمر » ، والتصويب من « مختار الصحاح » .

(مِمَّا) أي من الاختلاف الذي (جَرَى) بينهم .

(لَوْ) كنت (تَدْرِي) عاقبة الخواض ، وما يُفْضِي إليه لما خُضت فيه
وَسَكَّتْ عنه .

(فَإِنَّهُ) أي ما وقع بينهم من التَّخَاصُم (عَنِ اجْتِهَادٍ قَدْ صَدَرَ) منهم
رضي الله عنهم .

(فَاسْلَمْ) من الخوض في تلك البُحُور المهلكة ، واقطع لسانك عن
ذكر أصحاب رسول الله ﷺ ، بما يَحُطُّ من رُتبتهم العالية ، ومقاماتهم
الرفيعة .

(أَذَلَّ اللَّهُ) تَعَالَى (مَنْ) أي كل مبتدع من الروافض ، ومن وافقهم
(لَهُمْ) أي للصحابة الكرام (هَجَرَ) وعادى ولم يُؤال ويُحِب .

* وقد أخرج « الترمذي » : من حديث عبد الله بن مغفل رضي الله
عنه مرفوعاً : « اللَّهُ اللَّهُ فِي أَصْحَابِي ، لَا تَتَّخِذُوهُمْ غَرَضًا مِّنْ بَعْدِي ،
فَمَنْ أَحَبَّهُمْ ؛ فَيُحِبِّي أَحَبَّهُمْ ، وَمَنْ أَبْغَضَهُمْ ؛ فَيَبْغِضِي بَغْضَهُمْ ، وَمَنْ
آذَاهُمْ فَقَدْ آذَانِي ، وَمَنْ آذَانِي ، فَقَدْ آذَى اللَّهُ تَعَالَى ، وَمَنْ آذَى اللَّهُ
يُوشِكُ أَنْ يَأْخُذَهُ » (١) .

(١) إسناده ضَعِيفٌ : رواه الترمذي (٣٨٦٢) ، وأحمد (٤ / ٨٧) ، وابن حبان (٧٢٥٦) -
الإحسان (وقال الترمذي : « حديث غريب » ، وإسناده ضعيف ؛ كما قال الأرنؤوط في
تخريج « الإحسان » .

والذي أجمع عليه « أهل السنة والجماعة » : أنه يجب على كل أحد تزكية جميع الصحابة بإثبات العدالة لهم ، والكفّ عن الطعن فيهم .

* وقد ذكر شيخ الإسلام « ابن تيمية » في آخر كتابه : « الصّارم المسلول »^(١) فصلاً ، في تفصيل القول فيمن سبّ الصحابة ، فقال : « أما من اقترن بسبه دعوى أن عليّاً إله ، وأنه كان هو النّبي ، وإنما غلط جبريل في الرسالة : فهذا لا شك في كفره ، بل لا شك في كفر من توقّف في كفره .

- وكذا من زعم منهم أن القرآن نقّص منه آيات وكُتِمت ، أو زعم أن له تأويلات باطنة تُسقط الأعمال المشروعة ونحو ذلك ، وهؤلاء يُسمّون « القرامطة » و« الباطنية » ، [وهؤلاء لا خلاف في كفرهم] .

- وأما من سبّهم سبّاً لا يقدح في عدالتهم ولا في دينهم ، مثل وصف بعضهم بالبخل ، أو الجبن أو قلة العلم ، أو عدم الزهد ونحو ذلك : فهذا هو الذي يستحق التّأديب والتعزير ، ولا نحكم بكفره بمجرد ذلك .

وعلى هذا يحمل كلام من لم يُكفرهم من العلماء .

- وأما من لعن وقبّح مطلقاً : فهذا محل الخلاف فيهم ؛ لتردد الأمرين بين [١] لعن الغيظ ، ولعن الاعتقاد .

- وأما من جاوز ذلك إلى أن زعم أنهم ارتدّوا بعد رسول الله ﷺ إلا

(١) « الصّارم المسلول » ص (٥٨٦ ، ٥٨٧) ، وما بين المعقوفين زيادة منه .

[١] سقطت كلمة « بين » من ط « الهندية » ، « المدني » ، وأنبها من « الصّارم المسلول » .

نفرًا قليلًا لا يبلغون بضعة عشر نفسًا ، أو أنهم فسقوا عامتهم ؛ فهذا لا ريب أيضًا في كفره ؛ لأنه مُكذَّب لما نَصَّهُ القرآن في غير موضع ، من الرّضى عنهم والثناء عليهم .

بل من يشك في كفر مثل هذا فإن كفره مُتَعَيَّن ، فإن مضمون هذه المقالة : أن نقلة الكتاب والسنة كفارًا وفُسَّاقًا ، وأن هذه الآية التي هي ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ [آل عمران : ١١٠] - وخيرها : هو القرن الأول - كان عامتهم كفارًا أو فُسَّاقًا .

ومضمونها : أن هذه الأمة شر الأمم ، وأن سابقي هذه الأمة شرارها ، وكفر هذا مما يعلم بالاضطرار من دين الإسلام .. » .

قال : « وبالجملّة : فمن أصناف السّابة من لا رَيْبَ في كُفْرِهِ ، ومنهم من لا يُحْكَمُ بكفره ، ومنهم من تردد فيه » . وقد تقدم التفصيل .

١٦٤-] وَبَعْدَهُمْ ف « التَّابِعُونَ » أُخْرَى

بِالْفَضْلِ ثُمَّ « تَابِعُوهُمْ » طَرًّا

الشرح

قوله : (وَبَعْدَهُمْ) أي بعد الصحابة المخصوصين بالفضل والعدالة العامة والإصابة (فَالتَّابِعُونَ) لهم بإحسان (أُخْرَى) أي أحق وأجدر (بِالْفَضْلِ) والإتقان التقديم على غيرهم من سائر أهل الإيمان .

وتعريف « التابعي » : هو كل من صحب الصحابي .

ومطلقه مخصوص بالتابعي بإحسان ، ويقال للواحد تابع وتابعي .

والدليل على أفضلية التابعين ما تقدم من حديث عمران بن حصين : « خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ » .

قال عمران : « فَلَا أَدْرِي أَذْكَرَ بَعْدَ قَرْنِهِ قَرْنَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةٌ ... » (١)

* قال العلامة ابن القيم : « ألقى الصحابة الكرام إلى التابعين ما تلقوه من مشكاة النبوة خالصًا صافيًا ، وكان سندهم عن نبيهم ﷺ عن جبريل عن رب العالمين سندًا صحيحًا عاليًا ، وقالوا : هذا عهد نبينا إلينا وقد عهدناه إليكم ، وهذه وصية ربنا وفرضه ، وهي وصيته وفرضه

(١) تقدم تخريجه ص (٣١٤) .

عليكم ، فَجَزَى التَّابِعُونَ لَهُمْ بِإِحْسَانٍ عَلَى مَنْهَاجِهِمْ [القويم] واقتفوا
آثار صراطهم المستقيم »^(١) .

ولهذا قال : (ثم) الأفضل بعد التابعين (تَابِعُوهُمْ) أي أتباع التابعين
لما تقدّم من صحيح الأخبار وصحيح الآثار (طَرًّا) أي جميعًا ، وهو
منصوب على المصدر أو الحال ؛ لأنهم سلكوا مَسْلَكَهُم الرّشيد [^[أ]] .



(١) « إعلام الموقعين » (١ / ١٥) وما بين المعقوفين زيادة منه .

[أ] ما بين المعقوفين سقط من الشرح ، واستدركته من « لوامع الأنوار » (٢ / ٣٨٩ - ٣٩١) ، بتصرف واختصار ، على نمط
تلخيص الشيخ ابن مانع .

١٦٥- وَكُلُّ « خَارِقٍ » أَتَى عَنْ صَالِحٍ
مِنْ تَابِعٍ لِشُرْعِنَا وَنَاصِحٍ

١٦٦- فَإِنَّهَا مِنْ « الْكَرَامَاتِ » الَّتِي
بِهَا نَقُولُ فَاقِفُ لِأَدَلَّةِ

١٦٧- وَمَنْ تَفَاهَا مِنْ ذَوِي الضَّلَالِ
فَقَدْ أَتَى فِي ذَاكَ بِالمَحَالِ

١٦٨- فَإِنَّهَا شَهِيرَةٌ وَلَمْ تَزَلْ
فِي كُلِّ عَصْرِ يَا شَقَا أَهْلَ الرَّكْلِ

الشرح

قوله : (وَكُلُّ خَارِقٍ) أي للعادة من الخوارق ، ومُرَادُهُ : الكرامة .
وهي أمر خارق للعادة غير مقرون بدعوى النبوة ولا هو مقدمة ، يظهر
على يَدِ عَبْدٍ ظَاهِر الصَّلَاح ، ملتزم لمُتَابَعَةِ نَبِيٍّ تكلف شريعته ،
مُضْخُوبٌ بصحيح الاعتقاد ، والعمل الصَّالِح ، عَلِمَ بِهَا ذَلِكَ الْعَبْدُ
الصَّالِح ، أَمْ لَمْ يَعْلَمْ بِهَا ، وَلَا تَدُلُّ عَلَى صَدَقٍ مِنْ ظَهَرَتْ عَلَى يَدَيْهِ ،
وَلَا عَلَى وَلايَتِهِ ؛ لجواز سلبها ، وَأَنْ تَكُونَ اسْتِدْرَاجًا وَمَكْرًا .

وبهذا يتبين : أنَّ من ظهر على يديه شيء من الخوارق التي يسئونها كرامات الأولياء ، وهو مُصِرٌّ على دعوة غير الله تعالى ، من الأحياء والأموات ، معتقدا أنهم ينفعونه أو يضرّون ، فهو من الحيل والشعوذة لا من الكرامات ؛ إذ من شروط حصولها ؛ صحة الاعتقاد ، وأي اعتقاد أفسد من الإشراك بالله تعالى ؟

* وكذا يتبين كذب من ادّعى الولاية ، وهو تارك للصلوات مع المسلمين في مساجدهم ، ويزعم أنه يُصَلِّي بمكة جميع الصلوات ، ولو كان بينه وبينها مسافة أيام .

* وينشد^[أ] على ذلك :

وَفِي طَنْدَتَا قَالُوا صَلَاتِي تَرَكْتُهَا وَلَمْ يَعْلَمُوا أَنِّي أُصَلِّي بِمَكَّةِ
أُصَلِّي صَلَاةَ الْخَمْسِ فِي الْبَيْتِ دَائِمًا مَعَ السَّادَةِ الْأَقْطَابِ أَهْلِ الطَّرِيقَةِ
○ وكذلك : من سأل الحيات وسألته فأمنسكهن ، فإن ذلك ليس من الكرامات في شيء ؛ لأنه معصية لأمر رسول الله ﷺ بقتلهن .

* كما في « سنن أبي داود » عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : « أَقْتُلُوا الْحَيَّاتِ كُلَّهُنَّ ، فَمَنْ خَافَ ثَأْرَهُنَّ فَلَيْسَ مِنِّي »^[ب] (١) .

(١) حَدِيثٌ صَحِيحٌ : رواه أبو داود (٥٢٤٩) ، والنسائي (٦ / ٥١) ، وصححه الألباني في « صحيح سنن أبي داود » (٣ / ٩٨٥) .

[أ] في ط : « الهندية » و « المدني » : « ويشد » والتصويب من هامش « لواع الأنوار » (٢ / ٣٩٧) حيث نقل المحقق كلام ابن مانع مُصَحَّحًا هناك .

[ب] في ط : « الهندية » و « المدني » « مثا » وما أثبتته من « سنن أبي داود » .

* وفيها أيضًا عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « مَا سَأَلْنَا عَنْهُ مُنْذُ حَارَبْنَاهُ ، وَمَنْ تَرَكَ شَيْئًا مِنْهُمْ خِيفَةً فَلَيْسَ مِنَّا » (١) .

فانظر إلى قوله عليه الصلاة والسلام : « مَا سَأَلْنَا عَنْهُ » وهؤلاء الجهال سالمون ، وادّعوا أن ذلك كرامة وولاية !!

* قال أهل الحق : « والولي يكتمها - أي الولاية - وَيَسْتَرُهَا غَالِبًا ، وَيُسِرُّهَا ، وَلَا يَسَاكِنُهَا » .

وهذا دليل على كذب المشعوذين الدجالين ، الذين جعلوا الكرامات سلاحًا يُحَارِبُونَ به ضعاف العقول ، من العوام ، بالترغيب والترهيب وهم بذلك أكذب من « مسيلمة » و « سجاح » .

* وقد نقل عن بعض الدجالين أنه قال - قاتله الله إن صَحَّ عنه - : « إن الله أعطاني أن أقول للشيء كن فيكون » .

فهذا الخدوع ادّعى الإلهية من حيث لا يشعر ﴿ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ﴾ [الكهف : ٥] .

فالحاصل : أن الكرامة لا بد أن تكون أمرًا خارقًا للعادة .

(أتى) ذلك الخارق (عَنْ) امرئ (صَالِح) والولي العارف بالله

(١) حديث صحيح : رواه أبو داود (٥٢٤٨) ، وأحمد (٢ / ٢٤٧ ، ٤٣٢ ، ٥٢٠) ،

وصحّح إسناده الشيخ أحمد شاكر في تعليقه على « المسند » (٧٣٦٠) .

والحق أن إسناده حسن ؛ فإن فيه محمد بن عجلان ؛ وهو حسن الحديث .

وللحديث شواهد ترفقه للصحة ولذا صحّحه الألباني في « صحيح سنن أبي داود » (٣ / ٩٨٥) .

وصفاته حسب ما يمكن المواظب على الطاعة ، التارك للمعاصي ،
المعرض عن الانهماك في اللذات والشهوات .

(مِنْ) ذكر وأنثى (تَابِعٍ لِشَرْعِنَا) معشر المسلمين ؛ لنسخ ما سواه
من الشرائع به (وَنَاصِحٍ) لله^[أ] والكتاب ورسوله ولأئمة المسلمين
وعامتهم ، فإن الدين النصيحة . فإذا صدرت الخوارق عن أحد ممن
اتَّصف بهذه الصفات (فَإِنَّهَا) تكون (مِنَ الْكَرَامَاتِ الَّتِي بِهَا) أي
بجوازها ووقوعها (نَقُولُ) كما هو مذهب « أهل السنة » .

* قال ابن حمدان : « وكرامات الأولياء حق . وأنكر الإمام أحمد
رحمه الله على من أنكرها وضلله » .

(فَافْقُ) في اعتقادك ؛ أي اتَّبِع (لِلْأَدِلَّةِ) الشرعية الدالة على كرامات
الأولياء ، كقصة « مريم » ، و « أصحاب الكهف » .

(وَمَنْ) أي : أي إنسان (نَفَاهَا) أي كرامات الأولياء ، فلم يقل بها
(مِنْ ذَوِي) أي أصحاب (الضَّلَالِ) والانحراف عن منهج أهل
السنة إلى سلوك طريق « الاعتزال » .

وكذا من نَحَا نَحْوَهُمْ من « الأشاعرة » ، ك « الأستاذ أبي إسحاق
الاسفراييني » ، و « أبي^[ب] عبد الله الحليمي »^(١) .

(١) أبو إسحاق الاسفراييني : هو إبراهيم بن محمد بن إبراهيم بن مهران ، روى عنه =

[أ] في ط : « الهندية » و « المدني » : « الله » والتصويب من « لوامع الأنوار » (٢ / ٣٩٣) .

[ب] في ط : « الهندية » و « المدني » : سقطت كلمة « أبي » .

(فَقَدْ أَتَى فِي ذَاكَ) النفي (بِالْمَحَالِ) أي الباطل المناهض للبرهان ، فإنها ثابتة بالكتاب والسنة ، واتفاق أهل السنة .

(لِأَنَّهَا) أي كرامات الأولياء (شَهِيرَةٌ) للعيان ثابتة بالبرهان .
(وَلَمْ تَزَلْ) تظهر (فِي كُلِّ عَصْرِ) من الأعصار الماضية وإلى الآن
(يَا شَقَا) هو ضد السعادة . أي هذا أوانك احضر (أَهْلَ الزَّلَلِ)
والزَّيغ عن الصراط المستقيم ؛ لا ابتداعهم في الدين ، ومخالفتهم ما اتفق عليه جميع المؤمنين ، فخالفوا المحسوس وأنكروا المنصوص .

ثم إنه يجب على طالب الإنصاف : مراعاة الشروط التي صرَّح بها العلماء فيمن يعتبر صدور الخوارق على يديه كرامات ؛ لئلا يفتر بالدَّجاجة والمشعوذين ، وبما يلقونه على العوام الطغام من الخوارق التي خرقت الدين ، وجعلتهم يعتقدون أن غير الله يملك نفعا وضرا^(١) .

نسأل الله العافية في الدنيا والآخرة .

= البيهقي والقشيري ، كان من معاصري الباقلاني وابن فورك ، توفي سنة ٤١٨ هـ .
انظر : « طبقات السبكي » (٤ / ٢٥٦) ، و « تبين كذب المفترى » ص (٢٤٣) ،
و « سير أعلام النبلاء » (١٧ / ٣٥٣) . وأما أبو عبد الله الحليمي : فهو الحسيني بن الحسن البخاري الشافعي ، توفي سنة ٤٠٣ هـ ، وهو صاحب كتاب « المنهاج في شعب الإيمان » انظر :
« طبقات السبكي » (٤ / ٣٣٣) . وراجع في الكلام على ما خالف فيه الأشاعرة أهل السنة في بعض تفاصيل مسائل النبوات والمعجزات والكرامات : « النبوات » لابن تيمية ص (٣٩٥) ،
و « موقف ابن تيمية من الأشاعرة » د . عبد الرحمن صالح (٣ / ١٣٢٨ - ١٣٨٣)
(١) وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية في : « الفرقان » ص (١٦٦ - ١٨٢) فروقا مهمة بين كرامات الأولياء ، وما يشبهها من الأحوال الشيطانية ؛ فلتراجع فإنها مهمة .

في المفاضلة بين البشر والملائكة

١٦٩- وَعِنْدَنَا تَفْضِيلُ « أَغْيَانِ الْبَشَرِ »

عَلَى « مَلَائِكِ رَبَّنَا » كَمَا اشْتَهَرَ

١٧٠- قَالَ : وَمَنْ قَالَ سِوَى هَذَا افْتَرَى

وَقَدْ تَعَدَّى فِي الْمَقَالَ وَاجْتَرَى

الشرح

قوله : (وَعِنْدَنَا) أي معشر أهل الشَّئَةِ .

(تَفْضِيلُ أَغْيَانِ الْبَشَرِ) محرّكة ، الإنسان ، ذكراً أو أنثى ، والمراد بأعيانهم : الأنبياء والأولياء .

فالأنبياء أفضل من الأولياء ، وهما أَفْضَلُ من الملائكة .

* قال الإمام أحمد : « بنو آدم أفضل من الملائكة »^(١) .

ولذا قال : (عَلَى مَلَائِكِ رَبَّنَا) تبارك وتعالى .

(كَمَا اشْتَهَرَ) ذلك من نصوص الإمام « أحمد » .

و« الملاك » : هو الملك ، وجمعه ملائكة .

(١) « لوامع الأنوار » (٢ / ٣٩٨) .

« قال الفيومي في « المصباح »^(١) : « مشتقة من لفظ الألوک . يعني : مصدر أَلَكَ ، من باب ضرب ، أَلَا وأَلُوکًا أيضًا ترسل ، واسم الرسالة مَأْلُک - بضم اللام ، ومَأْلُکَة أيضًا - بالهاء ولامها تضم وتفتح » .

« قال « عدي بن زيد التميمي » ، وقد حَبَسَهُ « النعمان بن المنذر »^(٢) : أبلغ النُّعْمَان عَنِّي مَأْلُکًا أَنَّنِي قد طال حبسي وَأَنْتَظَارِي .
« قال في « المصباح »^(٣) : « وقيل من المَأْلُک الواحد مَأْلُک ، وأصله مَلَأْک ووزنه معقل فنقلت حركة الهمزة إلى اللام ، وسقطت فوزنه مَعْلُ فَإِن الفاء هي الهمزة ، وقد سقطت . وقيل : مأخوذ من لاک ، إذ أرسل فمَلَأْک مفعل ، فنقلت الحركة وسقطت الهمزة وهي عين ، فوزنه مفل . وقيل : غير ذلك » .

« وقال في « القاموس » : « وَزْنُهُ - يعني المَلْک - مَفْعَلٌ والعَيْنُ مَحْدُوفَةٌ أَلَزِمْتُ التَّخْفِيفَ إِلَّا شَاذَ شَاذًا »^(٤) .

(قَالَ) الإمام « أحمد » رحمه الله (وَمَنْ) أي : أَيُّ إِنْسَانٍ (قَالَ) بلسانه ، أو اعتقد بجنانه .

(سَوَى) أي غير (هَذَا) القول ، الذي هو تفضيل بني آدم على

(١) « المصباح المنير » : (أَلَكَ) .

(٢) الأبيات : في « لسان العرب » : (أَلَكَ) (١ / ١١٠ - دار المعارف » .

(٣) « المصباح المنير » : (أَلَكَ) .

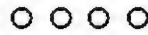
(٤) « القاموس المحيط » : (أَلَكَ) .

الملائكة فقد (افترى) أي كذب .

(وَقَدْ تَعَدَّى) أي تجاوز الحد المنقول الثابت عن الرسول ، وخالف السلف (فِي الْمَقَالِ) الذي اعتمده (وَاجْتَرَى) أي افْتَتَّ عَلَى الشَّارِعِ ، بالاعتقاد الذي اعتقده ، ولفظ النص : « يُخْطِئُ مَنْ فَضَّلَ الْمَلَائِكَةَ »^(١).

* قال الإمام العلامة « أبو بكر عبد العزيز » : « من كان خَيْرُهُ أَكْثَرَ مِنْ شَرِّهِ فَهُوَ خَيْرٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ، ومن كان شَرُّهُ أَكْثَرَ مِنْ خَيْرِهِ ، فَالْبَهَائِمُ خَيْرٌ مِنْهُ »^(٢).

* وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تَعَالَى : « صَالِحِي [أ]البشر أَفْضَلُ بِاعْتِبَارِ كَمَالِ النِّهَايَةِ ، وَالْمَلَائِكَةُ أَفْضَلُ بِاعْتِبَارِ الْبَدَايَةِ ، فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ الْآنَ فِي الرِّفِيقِ الْأَعْلَى ، مَنْزَهُونَ عَمَّا يَلْبَسُهُ بَنُو آدَمَ ، مُسْتَغْرَقُونَ فِي عِبَادَةِ الرَّبِّ [وَلَا رَيْبَ أَنَّ هَذِهِ الْأَحْوَالَ الْآنَ أَكْمَلُ مِنْ أَحْوَالِ الْبَشَرِ] ، وَأَمَّا يَوْمُ الْقِيَامَةِ بَعْدَ دُخُولِ الْجَنَّةِ ، فَتَصِيرُ حَالُ صَالِحِي الْبَشَرِ أَكْمَلُ مِنْ حَالِ الْمَلَائِكَةِ . وَبِهَذَا التَّفْصِيلِ يَتَبَيَّنُ سِرُّ التَّفْضِيلِ » انتهى ملخصاً^(٣) .



(١) « عقيدة الإمام أحمد » للتميمي بآخر « طبقات الحنابلة » لأبي يعلى (٢ / ٣٠٦) .

(٢) « لوامع الأنوار » (٢ / ٣٩٩) والعلامة أبو بكر عبد العزيز هو المشهور بـ « غلام الخلال » ترجمته في : « مختصر طبقات أبي يعلى الفراء » ص (٣٣٩) .

(٣) « بدائع الفوائد » لابن القيم (٣ / ١٩٧) ، وما بين المعقوفين زيادة منه .

وراجع : هذه المسألة بالتفصيل في : « مجموع الفتاوى » (٤ / ٣٥٠ : ٣٩٢) .

وراجع أيضاً : « الاختيارات الفقهية » ص (١١٣) .

[أ] في ط : « الهندية » و « المدني » : « صالح » ، وما أثبتته من « لوامع الأنوار » (٢ / ٣٩٩) وهو الموافق لما في « مجموع الفتاوى » .

الباب السادس

في ذكر الإمامة ومُتعلقاتها

■ فصل : في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

★★★★

الباب السادس

في ذكر الإمامة ومتعلقاتها

- ١٧١- وَلَا غِنَى لِأُمَّةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ
فِي كُلِّ عَصْرِ كَانَ عَنْهُ^[أ] « إِمَامٌ »
- ١٧٢- يَذُبُّ عَنْهَا كُلَّ ذِي جُحُودٍ
وَيَعْتَنِي بِ « الْغَزْوِ » وَ « الْحُدُودِ »
- ١٧٣- وَ « فِعْلٍ مَعْرُوفٍ » وَ « تَرْكِ نُكْرٍ »
وَ « نَصْرِ مَظْلُومٍ » وَ « قَمْعِ كُفْرٍ »
- ١٧٤- وَ « أَخْذِ مَالٍ الْفِيءِ » وَ « الْخَرَاجِ »
وَنَحْوِهِ وَ الصَّرْفِ فِي مِنْهَا

الشرح

قوله : (وَلَا غِنَى) أي لا بد (لِأُمَّةٍ) دين (الْإِسْلَامِ) وهي بالضم :
الجماعة أرسل إليهم رسول والجيل من كل حي ، ومن هو على الحق
مخالف لسائر الأديان ، والرجل الجامع للخير .

[أ] في « حاشية ابن قاسم على السفارينية » : « من » .

(فِي كُلِّ عَصْرِ) مِنَ الْأَعْصَارِ (كَانَ) أَي وَجَدَ (عَنْ إِمَامٍ) مُتَعَلِّقٌ
بِقَوْلِهِ : « لَا غَنَى » ، بَلْ هُوَ فَرَضٌ لَازِمٌ .

وَوَاجِبٌ عِنْدَ « أَهْلِ السُّنَّةِ » ، وَأَكْثَرُ « الْمُعْتَزِلَةِ » بِالسَّمْعِ ؛ يَعْنِي : التَّوَاتُرَ
وَالْإِجْمَاعَ ، وَعِنْدَ « الْمُعْتَزِلَةِ » بِالْعَقْلِ .

(يَذُبُّ) ذَلِكَ الْإِمَامُ ؛ أَي يَدْفَعُ (عَنْهَا) أَي عَنْ أُمَّةِ الْإِسْلَامِ .

(كُلُّ) مُلْكٍ جَبَّارٍ ، وَظُلُومٍ كَفَّارٍ (ذِي) أَي صَاحِبٍ (جُحُودٍ) أَي
إِنْكَارٍ ، وَالْمُرَادُ هُنَا : الْجَاهِدَ لِلدِّينِ .

(وَيَعْتَنِي) الْإِمَامُ ؛ أَي يَهْتَمُّ^[١] بِالْغَزْوِ (أَي غَزَا الْكُفَّارَ ، وَقَهَرَ الْبَغَاةَ .

(وَ) يَعْتَنِي بِإِقَامَةِ (الْحُدُودِ) جَمْعُ حَدٍّ .

وَهُوَ لُغَةٌ : الْمَنْعُ ، وَحُدُودُ اللَّهِ مَحَارِمُهُ .

وَشَرْعًا : الْعُقُوبَاتُ الْمَقْدُورَةُ . سُمِّيَتْ بِذَلِكَ ؛ لِأَنَّهَا تَمْنَعُ مِنَ الْوُقُوعِ فِي مِثْلِ
الذَّنْبِ الَّذِي رُتِبَتْ تِلْكَ الْعُقُوبَةُ عَلَيْهِ ، أَوْ لِكُونِهَا زَوَاجِرَ عَنِ الْمَحَارِمِ الَّتِي
حَرَّمَهَا اللَّهُ ، فَيَقِيمُ الْحُدُودَ لِتُصَانَ مَحَارِمُ اللَّهِ ، وَتَحْفَظَ حَقُوقُ الْعِبَادِ .

○ (وَ) يَعْتَنِي أَيْضًا بِالْأَمْرِ بِ (فِعْلِ مَعْرُوفٍ) وَهُوَ : اسْمُ جَامِعٍ لِكُلِّ
مَا عُرِفَ مِنْ طَاعَةِ اللَّهِ ، وَالتَّقَرُّبِ إِلَيْهِ وَالْإِحْسَانِ إِلَى النَّاسِ .

(وَتَزَكُّ نُكْرٌ) أَي وَيَعْتَنِي أَيْضًا بِالنَّهْيِ عَنْ كُلِّ مَنْكَرٍ ، وَهُوَ ضِدُّ
الْمَعْرُوفِ ، فَكُلُّ مَا قَبَّحَهُ الشَّرْعُ وَحَرَّمَهُ وَكَرِهَهُ ، فَهُوَ مَنْكَرٌ .

[١] فِي ط : « الْهِنْدِيَّةُ » وَ « الْمَدَنِيَّةُ » : « يَهْتَمُّ » ، وَالْقُصُوبُ مِنْ « لَوَاعِجِ الْأَنْوَارِ » (٢ / ٤٢٠) .

○ (وَ) يَعْتَنِي بِـ (نَصْرِ مَظْلُومٍ) من ظالمه (وَقَمْعِ) أهل (كُفْرٍ) أي قهرهم وذلهم ؛ لأن ذلك من أجل المقاصد الشرعية ؛ عكس ما عليه أمراء المسلمين في هذا الزمان من إعزاز الكفار وإذلال المسلمين ، حتى أَنَّ منهم من حارب أهل الإسلام مع الكفار ، لنيل الشّهوات الحيوانية ، والمطالب الدنيوية الفانية ، ولم يُعِينُوا النظر بما جَنَوْا على الإسلام والمسلمين !!

ولست [أ] أعم أمراء المسلمين بل غالبهم !!
 أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَّا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ وَكُلُّ نَعِيمٍ لَا مَحَالَةَ زَائِلٌ
 ○ (وَ) يَعْتَنِي أَيْضًا بِـ (أَخْذِ مَالِ الْفِيءِ) وهو ما أُخِذَ من مال كافر بسبب الكفر بلا قتال ، كالجزية (وَالْخَرَاجِ) وعُشْرُ مال تجارة حربي ونصفه من ذمي (وَنَحْوِهِ) أي نحو ما ذكر كَمَال من مات من الكفار ولا وارث له ومال المرتد إذا مات على رِدَّتِهِ بقتل أو غيره ، أو لحِقَ بدار الحرب .

○ (وَ) يَعْتَنِي بِـ (الصَّرْفِ) لذلك المال (فِي مِنْهَاجٍ) أي طريق وجهة مصرفه المعينة له شرعًا ، فيُصْرَفُ في مصالح أهل الإسلام .
 وهذا في الأزمان الماضية ، وأما في هذه الأزمان الأخيرة ، فقد استأثر بأموال المسلمين عامة ، وفقرائهم خاصة ؛ أولو الأمر منهم ، فكأنهم ورثوها من آبائهم ، ولم يعلموا أنهم يأكلونها سُخْتًا ، إِلَّا من شاء الله وقليل ما هم !! .

[أ] في ط : « الهندية » و « المدني » : « وليست » ، وما أثبتته يستقيم به السياق .

١٧٥- وَنَضْبُهُ بِـ « النَّصِّ » وَ « الإِجْمَاعِ »

وَ « قَهْرُهُ » فَحُلٌّ عَنِ الْخِذَاعِ

الشرح

قوله : (وَنَضْبُهُ) أي يثبت نَضْبُ الإمام الأعظم :

١- (بِالنَّصِّ) من الإمام الذي قبله ، كما عَهَدَ أبو بكر الصديق بالخلافة إلى عمر رضي الله عنهما .

٢- (وَالْإِجْمَاعُ) أي ويثبت نصبه أيضًا : بالإجماع من أهل الحل والعقد من المسلمين ، كإمامة أبي بكر الصديق رضي الله عنه .

٣- (وَقَهْرُهُ) أي وَيُثَبِّتُ نَضْبُهُ : بقهره الناس بسيفه حتى يُذْعِنُوا له ويدعوه إمامًا ؛ فثبت له الإمامة ، كإمامة « عبد الملك بن مروان » حيث خرج على « ابن الزبير » فقتله ، واستولى على البلاد وأهلها حتى بَايَعُوهُ طَوْعًا وَكَرْهًا ودَعَوْهُ إمامًا^(١) .

ولما في الخروج عليه من شَقِّ عصا المسلمين ، وإراقة دمائهم وذهاب أموالهم .

(فَحُلٌّ) أمر إرشاد ، أي ابعد وزل .

(١) راجع : الكلام على طرق انعقاد الإمامة في كتاب « الإمامة العظمى » ، عند أهل السنة والجماعة « لعبد الله بن عمر بن سليمان الدميحي ص (١١٦ - ٢٢٧) .

(عَنِ الْخِدَاعِ) مصدر خادع متعلق بحل ، يقال : خدعه كمنعه خدعًا أراد به المكروه من حيث لا يعلم .

يعني ؛ اترك مخادعة أهل البدع ، وتحسينهم الخروج على الأئمة ، وزعمهم عدم وجوب نصب الإمام ؛ فإن في نصبه من المنافع ما لا يُحصى ، وفي الخروج عليهم مخالفة لما أمر به الله ورسوله ﷺ من السمع والطاعة ، وشق لعصا المسلمين ، وتفريق لكلمة المؤمنين .

فلو وفق الله أمراء المسلمين للصواب ، واجتمعوا على إمام واحد ؛ لارتفع شأنهم ، وقوي سلطانهم ، ولم تتغلب عليهم دُول الكفر .

* ولكن الأمر كما قيل :

فَتَفَرَّقُوا شَيْعًا فَكُلُّ جَزِيرَةٍ فِيهَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْبَرٌ
نسأل الله تعالى أن يُصلح ذات بينهم ، ويجمع كلمتهم ، إنه على كل شيء قدير سبحانه وتعالى .

١٧٦- وَشَرْطُهُ « الْإِسْلَامُ » وَ « الْحُرِّيَّةُ »

« عَدَالَةٌ » « سَمْعٌ » مَعَ « الدَّرِيَّةُ »

١٧٧- وَأَنْ يَكُونَ مِنْ « قُرَيْشٍ » « عَالِمًا »

« مُكَلَّفًا » ذَا « خَبَرَةٍ » وَ « حَاكِمًا »

الشرح

قوله : (وَشَرْطُهُ) أي يشترط في الإمام الأعظم :

١- (الْإِسْلَامُ) ؛ لأن غير المسلم لا يكون له على المسلمين سبيل .

٢- (وَالْحُرِّيَّةُ) ؛ لأن الرقيق عليه الولاية لسيده ، فلا يكون وليًا على

غيره ، فضلًا عن عامة المسلمين وخاصّتهم^(١) .

(١) هذا الشرط من الشروط الضرورية في الإمامة ؛ لأن المملوك لا يحق له التصرف في شيء إلا

بإذن سيده ، فلا ولاية له على نفسه ، فكيف تكون له الولاية على غيره ؟

ويعمل الإمام الغزالي هذا الشرط كما في « فضائح الباطنية » ص (١٨٠) بقوله : « فلا تتعقد

الإمامة لرقيق ، فإن منصب الإمامة يستدعي استغراق الأوقات في مهمات الخلق ، فكيف

ينتدب لها من هو كالمفقود في حق نفسه ، الموجود للملك يتصرف تحت تديره وتسخيره ؟

كيف وفي اشتراط نسب قريش ما يتضمن هذا الشرط ، إذ ليس يتصور الرق في نسب قريش

بحال من الأحوال » إهـ .

هذا وقد نقل ابن بطال عن المهلب الإجماع على ذلك فقال : « وأجمعت الأمة على أنها - أي

الإمامة - لا تكون في العبيد » : « فتح الباري » (١٣ / ١٢٢) .

« وقال العلامة الشنقيطي : « لا خلاف في هذا بين العلماء » . « أضواء البيان » (١ / ٥٥)

ولم يشذ عن هذا الإجماع إلا الخوارج ؛ فإنهم جؤزوا أن يكون عبدًا . راجع : « الملل والنحل »

للشهرستاني (١ / ١١٦) وشذوذ الخوارج لا يعده العلماء فادحًا في صحة الإجماع .

* وأما حديث « أنس » الذي في « البخاري » : « اسْمَعُوا وَأَطِيعُوا وَإِنْ اسْتَعْمِلَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ حَبَشِيٌّ كَانَ رَأْسُهُ زَبِيئَةً ^(١) . وما في معناه ؛ فَمَحْمُولٌ عَلَى نَحْوِ أَمِيرِ سَرِيَةٍ ، يَكُونُ مِنْ جِهَةِ إِمَامِ قُرَيْشٍ .

* وَيَشْهَدُ لِذَلِكَ مَا رَوَاهُ « الْحَاكِمُ » مِنْ حَدِيثِ « عَلِيٍّ » مَرْفُوعًا : « وَإِنْ أَمَرْتُ قُرَيْشٌ فِيكُمْ عَبْدًا حَبَشِيًّا مُجَدَّعًا فَاسْمَعُوا لَهُ وَأَطِيعُوا » . قال ابن رجب : « إِسْنَادُهُ جَيِّدٌ ، وَلَكِنَّهُ زُوي عَنْ عَلِيٍّ مَوْقُوفًا » وقال الدارقطني : « هُوَ أَشْبَهَ » ^(٢) .

وقد قيل : إِنَّ الْعَبْدَ الْحَبَشِيَّ ؛ إِنَّمَا ذَكَرَهُ عَلَى وَجْهِ ضَرْبِ الْمَثَلِ ، وَإِنْ لَمْ يَصِحْ وَقُوعُهُ ، كَمَا قَالَ ﷺ : فَيَمْنُ بَنِي مَسْجِدًا ، وَلَوْ كَمَفْحَصِ قِطَاةٍ ^(٣) . وقيل : هُوَ مِمَّا أَطَّلَعَ اللَّهُ عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ أَمْرِ أُمَّتِهِ وَوَلَايَةِ الْعَبِيدِ عَلَيْهِمْ ^(٤) .

(١) البخاري (٧١٤٢) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه .

« زَبِيئَةٌ » : وَاحِدَةُ الزَّبِيبِ الْمَأْكُولِ الْمَعْرُوفِ الْكَائِنِ مِنَ الْعَنْبِ إِذَا جَفَ ، وَإِنَّمَا شَبَّهَ رَأْسَ الْحَبَشِيِّ بِالزَّبِيئَةِ لِتَجْمَعُهَا وَلَكُونُ شَعْرُهُ أَسْوَدَ : « فَتَحَ الْبَارِي » (١٣ / ١٢٢) .

(٢) حَدِيثٌ صَحِيحٌ : رَوَاهُ الْحَاكِمُ (٤ / ٧٥ - ٧٦) وَصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي « صَحِيحِ الْجَامِعِ » بِرَقْمِ (٢٧٥٤) (٢ / ٤٠٦) وَرَاجَعَ : « جَامِعُ الْعُلُومِ وَالْحُكْمِ » ص (٢٤٨) .

(٣) يَشِيرُ إِلَى رَوَايَةِ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا : « مِنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا ، كَمَفْحَصِ قِطَاةٍ أَوْ أَصْغَرَ بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ » رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ خُزَيْمَةَ ، وَصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي « صَحِيحِ التَّرْغِيبِ » (١ / ١٨٢) « كَمَفْحَصِ قِطَاةٍ » : أَيِ مَحَلِّ فَحْصِهَا لِتَبْيِضَ ، وَالْفَحْصُ : الْكَشْفُ وَالبَحْثُ .

(٤) رَاجَعَ هَذِهِ الْأَقْوَالَ وَغَيْرَهَا فِي : « فَتَحَ الْبَارِي » (١٣ / ١٢٢ ، ١٢٣) وَ « الْإِمَامَةُ الْعَظِيمَى » ص (٢٤٢ ، ٢٤٣) . وَأَظْهَرَ هَذِهِ الْأَقْوَالَ كَمَا قَالَ الشَّيْخُ مُحَمَّدُ الْأَمِينُ الشَّنْقِيطِيُّ قَوْلَ مَنْ قَالَ : أَنَّ الْمُرَادَ بِاسْتِعْمَالِ الْعَبْدِ الْحَبَشِيِّ أَنَّ يَكُونُ مَأْمُورًا مِنْ جِهَةِ الْإِمَامِ الْأَعْظَمِ عَلَى بَعْضِ الْبِلَادِ « أَضْوَاءُ الْبَيَانِ » (١ / ٥٦) =

٣- ويشترط فيه أيضًا : (عَدَالَةٌ) لاشتراط ذلك في ولاية القضاء ، وهي دون الإمامة العظمى ، وإن قَهَر الناس غير عدل ، فهو إمام كما نصَّ على مثله الإمام أحمد رحمه الله تعالى^(١) .

٤- ويعتبر فيه أيضًا (سَمْعٌ) أي أن يكون سَمِيعًا بَصِيرًا ناطقًا ؛ لأن المتصف بغير هذه الصفات لا يَصْلُح لسياسة الخلق .

٥- (مَعَ الدَّرِيَّة) من الدَّرَاية ، وهي العلم والخبرة .

والمراد أن يكون عالمًا بالأحكام المتعلقة بالسياسة والحرب ، ذا بصيرة قد علم بأحوال الناس .

٦- (وَ) يعتبر أيضًا : (أَنْ يَكُونَ مِنْ قُرَيْشٍ) وهو من كان من نسل « فهر - بكسر الفاء - بن مالك بن نضر » .

وإنما اعتبر كونه قرشيًا للأحاديث الواردة في ذلك :

* منها ما رواه « الإمام أحمد » من حديث أبي برزة : « الْأَئِمَّةُ مِنْ قُرَيْشٍ » .

* وروى « الإمام أحمد » وغيره من حديث « علي » ، أنه قال ﷺ :

= وسبب هذا الترجيح : هو حديث الحاكم السابق ، ويعضد هذا الرأي أيضًا : ما جاء في

بعض ألفاظ الحديث : « وَإِنْ اسْتَعْمَلَ » « وَإِنْ أُمِّرَ » ونحوها .

وراجع : « الإمامة العظمى » ص (٢٤٢ ، ٢٤٣) .

(١) قال القاضي عياض : « ولا تتعقد لفاسق ابتداءً » . « شرح النووي لمسلم » (١٢ / ٢٢٩) .

وقال القرطبي : « ولا خلاف بين الأمة في أنه لا يجوز أن تعقد الخلافة لفاسق » « الجامع

لأحكام القرآن » (١ / ٢٧٠) . وراجع : « السياسة الشرعية » لابن تيمية ص (٢١) .

« الخِلافة في قُرَيْش »^(١) .

٧- ويُعتبر أن يكون (عَالِمًا) بالأحكام الشرعية ؛ لاحتياجه إلى مُرَاعَاتِهَا في أمرِهِ ونَهْيِهِ .

٨- (مُكَلَّفًا) أي بالغًا ؛ لأن غير المُكَلَّف يحتاج لمن يلي أمره ، فلا يكون واليًا على أمر المسلمين .

٩- [(ذَا خِجْرَةٍ) بتدبير الأمور المذكورة في البلاد والعباد]^[١] .

١٠- (وَ) أن يكون (حَاكِمًا) أي قادر على إيصال الحق إلى مُسْتَحِقِّهِ وَكَفَّ ظُلْمَ الْمُعْتَدِي ، وقادرًا على إقامة الحدود على وجه الشرع ، حاكمًا بحكم الله ورسوله ؛ لا بهوى نفسه وشيطانه ، ولا تأخذه رأفة في إقامة الحدود ، والذب عن الأمة . فإن عقدت لأكثر من واحد ؛ فهي للأوّل . فإن فسق الإمام بعد العَدَالَةِ لم يَنْعَزَلْ على الأصح الأشهر .

★ ★ ★ ★

(١) حديث متواتر : أما رواية أبي برزة : فهي عند أحمد (٤ / ٤٢١ ، ٤٢٤) بإسناد حسن كما قال الألباني في « الإرواء » (٢ / ٣٠١) . وأما رواية علي بن أبي طالب : فهي عند الحاكم (٤ / ٧٥ - ٧٦) ، وفي إسناده : فيض بن الفضل البجلي ؛ مجهول الحال ، وبقية رجال الإسناد ثقات ، فهو حسن في الشواهد ؛ كذا في « الإرواء » (٢ / ٣٠٠) . وللحديث طرق كثيرة جدًا ؛ قال ابن حزم : « وهذه رواية : الأئمة من قريش ؛ جاءت مجيء التواتر » إهـ « الفصل » (٤ / ٨٩) . وقال الحافظ ابن حجر : « وقد جمعت طرقه من نحو أربعين صحابيًا لما بلغني أن بعض فضلاء العصر ذكر أنه لم يرد إلا عن أبي بكر الصديق » إهـ . « فتح الباري » (٧ / ٣٢) . وراجع مقدمتنا للكتاب حول هذه المسألة .

[أ] ما بين المعقوفين زيادة من « لوامع الأنوار » وقد أثبتناها لإتمام الشرح الناقص .

١٧٨- وَكُنْ مُطِيعًا أَمْرُهُ فِيمَا أَمَرَ

مَا لَمْ يَكُنْ بِ « مُنْكَرٍ » فَيُحْتَذَرُ

الشرح

قوله : (وَكُنْ مُطِيعًا) يعني إذا عقدت له الإمامة فصار إمامًا للمسلمين ، فَكُنْ سامعًا مُطِيعًا أنت وسائر الرعية (أَمْرُهُ فِيمَا) أي في الشيء الذي (أَمَرَ) به إن كان طاعة .

والحاصل : أن طاعته تجب في الطاعة ، وتُسَنُّ في المسنون ، وتكره في المكروه . فإذا أمر بمعروف وجب امتثال أمره .

(مَا لَمْ يَكُنْ) أمره (بـ) شيء (مُنْكَرٍ) وهو ضد المعروف .

(ف) لا يُطَاع في ذلك ، بل (يُحْتَذَرُ) وَيُجْتَنَب ، فلا تجب طاعته في المعصية بل تحرم ، إذ لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق .

* قال شيخ الإسلام : ثبت عن النبي ﷺ من غير وجه أنه قال : « إِنَّ اللَّهَ يَرْضَى ثَلَاثًا : أَنْ تَعْبُدُوهُ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ، وَأَنْ تَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ، وَأَنْ تَنَاصَحُوا^[١] مَنْ وَلَّاهُ اللَّهُ أَمْرَكُمْ »^(١).

* قال : « وآية الأمراء في كتاب الله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ

(١) رواه مسلم (١٧١٥) (١٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

[١] في ط : « الهندية » و « المدني » : « تنصحو » ، وما أثبتته من « لوامع الأنوار » هو الموافق لما في مصادر الحديث .

أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ﴿٥٨﴾ إِلَىٰ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ ذَٰلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾ [النساء : ٥٨ ، ٥٩] .. » .

* قال : [قال العلماء] : « نزلت الآية الأولى في وُلاة الأمور عليهم أن يؤدُّوا الأمانات إلى أهلها ، وإذا حكموا بين الناس أن يحكموا بالعدل ...

ونزلت الآية الثانية في الرعية من الجيوش وغيرهم [عليهم] أن يُطيعوا أولي الأمر الفاعلين لذلك في قسمهم وحكمهم ومغازيهم وغير ذلك ، إلا أن يأمرُوا بمعصية الله تعالى . فإذا أَمَرُوا بمعصية الله تعالى ، فلا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ، فإن تنازعوا في شيء رُدُّوه إلى كتاب الله تعالى ، وسُنَّة نبيه ﷺ . وإن لم يفعل ولاة الأمور ذلك ، أُطِيعُوا فيما يأْمُرُونَ به من طاعة الله ؛ لأنَّ ذلك من طاعة الله ورسوله ، وأُذِّيتْ حُقُوقُهُمْ إليهم ، كما أمر الله ورسوله ، وأَعِينُوا على البر والتقوى ، ولا يَعاوُنُونَ على الإثم والعدوان » (١) .

فعلى وليِّ الأمر أن يُؤلِّي على كل عمل من أعمال للمسلمين ، أَصْلَحَ من يجده لذلك العمل ، فقد قال النبي ﷺ : « مَنْ وَلِيَ مِنْ أَمْرِ الْمُسْلِمِينَ شَيْئًا ، فَوَلَّى رَجُلًا ، وَهُوَ يَجِدُ أَصْلَحَ لِلْمُسْلِمِينَ مِنْهُ ، فَقَدْ خَانَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْمُؤْمِنِينَ » رواه « الحاكم » في « صحيحه » (٢) .



(١) « السياسة الشرعية » (٢٨ / ٢٤٥ ، ٢٤٦ - ضمن مجموع الفتاوى) لابن تيمية ، وما بين المعقوفين زيادة منها .

(٢) إسناده ضعيف : رواه الحاكم في المستدرک (٤ / ٩٢ ، ٩٣) من حديث ابن عباس =

١٧٩- وَأَعْلَمَ بِأَنَّ « الْأَمْرَ وَالنَّهْيَ » مَعًا

فَرَضًا كِفَايَةً عَلَى مَنْ قَدْ وَعَا

١٨٠- وَإِنْ يَكُنْ ذَا وَاحِدًا تَعَيَّنَا

عَلَيْهِ لَكِنْ « شَرْطُهُ » أَنْ يَأْمَنَّا

١٨١- فَاصْبِرْ وَزِلْ بِـ « الْيَدِ » وَ « اللِّسَانِ »

لِـ « مُنْكَرٍ » وَاحْذَرْ مِنَ التَّقْصَانِ

الشرح

قوله : (وَأَعْلَمَ) أي أَيْهَا الطالِب للعلم .

(بِأَنَّ الْأَمْرَ) بالمعروف (وَالنَّهْيَ) عن المنكر (مَعًا) أي كل واحد منهما منفردًا ، وكلاهما (فَرَضًا كِفَايَةً) على جماعة المسلمين يُخاطَب به الجميع ، وَيَشْقُطُ بمن يقوم به بخلاف فرض العين ، فإنه

= مرفوعًا بلفظ : « من استعمل رجلًا من عصابة ، وفيهم من هو أرضى لله منه ، فقد خان الله ورسوله والمؤمنين » . وقال الحاكم صحيح الإسناد !!

وفي إسناده : حسين بن قيس الرضحي ، لقبه حنش ؛ متروك كما في « التقريب » ، وقال المنذري في « الترغيب والترهيب » (٣ / ١٧٩) : « واه » .

* تنبيه : تقدم الكلام على خطأ ؛ إطلاق لفظه الصحيح على « المستدرك » للحاكم .

يجب على كل واحد ، ولا يسقط عنه بفعل غيره .

(عَلَى مَنْ) أي إنسان (قَدْ وَعَا) حُكْم « الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر » ، وحفظه ؛ وذلك لأن صلاح المعاش والمعاد إنما هو بطاعة الله ورسوله ولا يتم ذلك إلا بـ « الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر » . حتى ولو كان مُرتكب المنكر ، غير مُكَلَّف ، فإنه يُنكر عليه تعليمًا له وتأديبًا .

* وإلى هذا أشار العلامة « ابن عبد القوي »^(١) بقوله :

وَأُنْكِزْ عَلَى الصَّبِيَّانِ كُلِّ مُحَرَّمٍ لِتَأْدِيبِهِمُ وَالْعِلْمُ فِي الشَّرْعِ بِالرَّدِيِّ
○ ومما فُضِّلَتْ به هذه الأمة على سائر الأمم : « الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر » ، قال تعالى : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ [آل عمران : ١١٠] والآيات في ذلك كثيرة .

* قال العلامة « ابن رجب » في « جامع العلوم والحكم » : « قوله ﷺ : مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا^(٢) ؛ يدل على أن الإنكار مُتَعَلِّقٌ بِالرُّؤْيَا ،

(١) وذلك في منظومته في « الآداب » والتي شرحها السفاريني في مؤلف نفيس هو « غذاء الألباب » (٢ / ٢٣٥) .

والمعنى : وأنكر أيها المُكَلَّفُ المتبع للأوامر الشرعية ، العالم بأحكامها الفرعية على الصبيان ؛ لأجل تأديبهم وزجرهم عن ملبسة ما حَرَّمَ الله ، وللعلم أن هذا في الشرع بالفعل الردي القبيح الذي لا ينبغي أن يُقر عليه فاعله ، ولو غير مُكَلَّف .

(٢) جزء من حديث رواه مسلم (٤٩) (٧٨) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، وسيأتي بتسامه بعد قليل .

فإن كان مستورًا ، ولم يره ولكن عَلمَ به ، فالمنصوص عن « أحمد » في أكثر الروايات أنه لا يتعرض له ، ولا يُفتش على ما استتراب به ^(١) .
وعنه رواية أخرى : « أنه يكشف المغطى إذا تحقَّقه ... » ^(٢) .

* قال « الإمام أحمد » : وأما تسوُّر الجدران على من علم اجتماعهم على منكر ، فقد أنكره الأئمة مثل « سفيان الثوري » وغيره ، وهو داخل في التجسس المنهي عنه . وقد قيل لابن مسعود : إن فلانًا تقطر لحيته خمرا . فقال : نهانا الله عن التجسس ^(٣) .

* وقال « القاضي أبو يعلى » ^(٤) : إن كان في المنكر - الذي غلب على ظنه الاستسرار به بإخبار ثقة عنه - انتهاك حرمة يفوت استدراكها ، كالزنا والقتل فله التجسس ، والإقدام على الكشف والبحث جذرا من

(١) في « الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر » للخلال ص (٤٩) : باب الرجل يسمع صوت المنكر من بعيد ولا يرى مكانه : « سئل الإمام أحمد رحمه الله عن الرجل يسمع خس الطبل والمزمار ، ولا يعرف مكانه ، فقال ، وما عليك ؟ وقال : ما غاب فلا تفتش عليه »

(٢) في « الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر » للخلال ص (٦٦) : باب الرخصة في أن يكسره وإن كان مغطى إذا علم أنه شيء من المنكر بعينه : « سئل الإمام أحمد عن الرجل يرى الطنبور أو الطبل مغطى أيكسره ؟ قال : إذا تبيَّنه أنه طنبور أو طبل كسره » .

وراجع أيضًا : « مسائل الإمام أحمد » رواية إسحاق بن إبراهيم (١٩٥١) ومسائل عبد الله (٣١٦) (٣) أئزَّ صحيح : رواه أبو داود (٤٨٩٠) وعبد الرزاق في « المصنف » (١١ / ٣٤٨) والبيهقي (٨ / ٣٣٤) وصحَّح إسناده الألباني في « صحيح سنن أبي داود » (٣ / ٩٢٥) .

(٤) في كتابه « الأحكام السلطانية » ص (٢٩٥ - ٢٩٧) ، بعنوان : « فأما ما لم يظهر من المحظورات » بتصرف واختصار من الحافظ ابن رجب .

فوات ما لا يُستدرك من انتهاك المحارم ، وإن كان دون ذلك في الرتبة لم يَجْزِ التَّجَسُّس عليه ولا الكشف عنه^(١) .

* قال « ابن رجب » : « والمنكر الذي يجب إنكاره ما كان مُجمَعاً عليه . فأما المختلف فيه ؛ فمن أصحابنا من قال : لا يجب إنكاره على من فَعَلَهُ مجتهداً أو مقلداً لمجتهد تقليداً سائغاً ، واستثنى القاضي^(٢) ما ضعف فيه الخلاف فَيُنْكَرُ على فاعله ..

* وقد نصَّ « الإمام أحمد » على الإنكار على من لا يتم ركوعه ، وسجوده ، ولا يُقيم ضلِّبه من الركوع^(٣) ، مع وجود الاختلاف في وجوب ذلك ؛ لضعف الخلاف فيه^(٤) .

(وَإِنْ يَكُنْ ذَا)^[١] أي الذي علم بالمنكر (وَاحِدًا) عارفا بما ينكر .
(تَعَيَّنَا) أي الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، وصاراً فَرَضِي عَيْن
(عَلَيْهِ) وكذا لو كانوا جماعة ، ولا يَحْضُلُ المقصود إلا بهم .

(١) « جامع العلوم والحكم » (٢ / ٢٥٤) بتصرف .

(٢) هو القاضي أبو يعلى في كتابه « الأحكام السلطانية » ص (٢٩٧) .

(٣) النَّصُّ في « جامع العلوم والحكم » (٣ / ٣٥٥) : « وكذلك نصَّ أحمد على الإنكار على من لا يتم صلاته ، ولا يقيم ضلِّبه من الركوع والسجود » .

وفي « الآداب الشرعية » لابن مفلح (١ / ١٦٧) : « وصلى أحمد يوماً إلى جنب رجل لا يتم ركوعه ولا سجوده ، فقال : يا هذا أقم صلبك ، وأحسن صلاتك » .

(٤) « جامع العلوم والحكم » (٢ / ٢٥٥) بتصرف .

[أ] في ط : « الهندية » و « المدني » : « وأن يكون ذا » ، والنصوب من « لواع الأنوار » (٢ / ٤٢٧) .

(لَكِنْ شَرْطُهُ) أي شرط افتراضه على الواحد أو الجماعة سواء كان فرض عين أو كفاية (أَنْ يَأْمَنَّا) بألف الإطلاق - على نفسه ، أو ماله ولم يخف أذى أو فتنة تزيد على المنكر .

وقيل : إن زادت وجب الكفّ ؛ وإن تساوى سقط الإنكار^(١) .

(١) فائدة مهمة جدًا :

هذه التفصيلات مهمة جدًا ، وقد فصلها الإمام ابن القيم رحمه الله تفصيلًا حسنًا تقدمه لأولئك النفر الذين يضرّون بـ « ضوابط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر » عرض الحائط ، ومع ذلك نراهم يتشدقون بالنقل عن شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم !! قال رحمه الله : « شرع النبي ﷺ لأئمة إيجاب إنكار المنكر ؛ ليحصل إنكاره من المعروف ما يحبه الله ورسوله ، فإذا كان إنكار المنكر ، يستلزم ما هو أنكر منه ، وأبغض إلى الله ورسوله فإنه لا يسوغ إنكاره ، وإن كان الله يَغْضُبه ويمَقُّ أهله ، وهذا كالإنكار على الملوك والولاة بالخروج عليهم ؛ فإنه أساس كل شرّ وفتنة إلى آخر الدهر .

ومن تأمل ما جرى على الإسلام في الفتن الكبار والصغار رآها من إضاعة هذا الأصل وعدم الصبر على منكر فطلّب إزالته ، فتولّد منه ما هو أكبر منه .

وقد كان رسول الله ﷺ يرى بمكة أكبر المنكرات ولا يستطيع تغييرها .

بل لما فتح الله مكة ، وصارت دار إسلام ، عَزَمَ على تغيير البيت وردّه على قواعد إبراهيم ومنعّه من ذلك - مع قدرته عليه - خشية وقوع ما هو أعظم منه من عدم احتمال قريش لذلك ؛ لقرب عهدهم بالإسلام ، وكونهم حديثي عهد بكفر .

ولهذا لم يأذن في الإنكار على الأمراء باليد ؛ لما يترتب عليه من وقوع ما هو أعظم منه .
فإنكار المنكر أربع درجات :

الأولى : أن يزول ويخلفه ضده .

الثانية : أن يقل وإن لم يزل جملة .

الثالثة : أن يخلفه ما هو مثله .

الرابعة : أن يخلفه ما هو شرّ منه .

فالدرجتان الأوليان مشروعتان ، والثالثة موضع اجتهاد ، والرابعة محرمة .

والإنكار الذي يسقط عند الخوف ؛ هو الإنكار باليد واللسان .

وأما الإنكار بالقلب ؛ فهو فرض عين لا يَشَقُّط بحال .

* ولما سمع « ابن مسعود » رجلاً يقول : « هَلَكَ مَنْ لَمْ يَأْمُرَ
بالمعروف ، ولم يَنْهَ عن المنكر . قال : هَلَكَ مَنْ لَمْ يَعْرِفْ بِقَلْبِهِ
المَعْرُوفَ وَالْمَنْكَرَ » (١) .

يُشير إلى أن معرفة المعروف والمنكر بالقلب فرض لا يسقط عن أحد ،

= فإذا رأيت أهلَ الفجور والفسوق يلعبون بالشطرنج ، كان إنكارُك عليهم من عَدَمِ الفقه
والبصيرة إلا إذا نقلتهم منها إلى ما هو أحبُّ إلى الله ورسوله ، كرمي النشابِ وسباقِ الخيل
ونحو ذلك .

- وإذا رأيتَ الفُشَّاقَ قد اجتمعوا على لهوٍ ولعبٍ أو سَمَاعٍ ، فإن نقلتهم عنه إلى طاعةِ الله فهو
المراءى ، والألا كان تركهم على ذلك خيراً من أن تفرَّغهم لما هو أعظمُ من ذلك ، فكانَ ما هم فيه
شاغِلٌ لهم عن ذلك .

وكما إذا كان الرجلُ مُشْتَغِلاً بكتبِ المجون ونحوها ، وخَفَّتْ من نقله عنها انتقاله إلى كتبِ
البدع والضلال والسحرِ فدعه وكتبه الأولى ، وهذا بابٌ واسعٌ .

وسمعتُ شيخَ الإسلام ابن تيمية يقولُ : مررتُ أنا وبعضُ أصحابي في زمنِ التتار بقومٍ منهم
يشربون الخمر ، فأنكر عليهم مَنْ كان معي ، فأنكرتُ عليه ، وقلتُ له : إِنَّمَا حَرَّمَ اللَّهُ الْخَمْرَ
لأنَّها تصدُّ عن ذكرِ الله وعن الصلاة ، وهؤلاء يصدُّهم الخمرُ عن قتلِ النفوسِ ، وسبِّ الدِّينِ ،
وأخذِ الأموال ، فدعهم « إه : « إعلام الموقعين » (٣ / ٤) .

(١) أَثَرُ صَحِيحٍ : رواه الطبراني في « الكبير » (٨٥٦٤) بلفظ : « هلك من لم يعرف قلبه
المعروف وينكر قلبه المنكر » ؛ وإسناده صحيح ، وقال الهيثمي في « المجمع » (٧ / ٢٧٥) :
« رجاله رجال الصحيح » . وفي مثل هذا المعنى ما جاء عنه أيضاً : « وقيل لابن مسعود رضي
الله عنه : مَنْ مَيَّتَ الأحياء ؟ فقال : الذي لا يعرف معروفاً ، ولا يُنْكَرُ مُنْكَراً » . « الأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر » ، لابن تيمية ص (٤١) .

فمن لم يَعْرِفْهُ هلك^(١).

(فَاصْبِرْ) على الأذى ممن تأمره وتنهاه ، ولا تغضب لنفسك بل لله .

* قال الإمام أحمد رحمه الله : « يَأْمُرُ بِالرَّفْقِ وَالْحُضُوعِ ، فَإِنْ أَسْمَعُوهُ مَا يُكْرَهُ ، لَا يَغْضَبُ ؛ فَيَكُونُ يَرِيدُ أَنْ يَنْتَصِرَ لِنَفْسِهِ »^(٢) .

(وَزِلْ)^[أ] المنكر عن مكانه (بِالْيَدِ) وهو أعلى درجات الإنكار ، وذلك كإراقة الخمر ، وكسر أواني الذهب والفضة .

(وَاللِّسَانِ) أي وزل (الْمُنْكَرِ) باللسان ؛ حيث لم تستطع تغييره باليد بأن تعظه وتذكره بالله وأليم عقابه ، وتوبّخه وتُعَنِّفْهُ مع لين وإغلاظ بحسب ما يقتضيه الحال المنكر ، متعلق بـ « زل » .

(وَاخْذَرْ مِنْ) النزول عن أعلى المراتب ، حيث قدرت على أن تغير المنكر بيدك إلى أوسطها ، وهو الإنكار باللسان إلا مع العجز عن ذلك ، ولا يَشُوغُ العدول عن الإنكار باللسان مع القُدرة عليه إلى الإنكار بالقلب الذي هو أضعف الإيمان .

فلذا حذر الناظم من (التَّقْصَانِ) .

(١) هذه العبارة في التعليق على الأمر ؛ نصّ كلام للحافظ ابن رجب أيضًا : راجع « جامع العلوم والحكم » (٢ / ٢٤٥) .

(٢) « الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر » للخلال ص (٣٩) : باب ما يؤمر به الرجل من الأعمال وترك الانتصار في الإنكار .

[أ] قال السفاريني في « لوامع الأنوار » (٢ / ٤٢٨) : « في نسخة بدل « زل » « زد » أي اطرده وامنع المنكر باليد واللسان » [هـ] .

* وأشار بذلك إلى ما رواه « مسلم » عن « أبي سعيد الخدري » قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِعَيْنِهِ ، وَذَلِكَ أَوْضَعُ الْإِيمَانِ »^(١) . وهذا يدل كما قال العلامة « ابن رجب » : على أن الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر من خصال الإيمان .

ويدل على : أن من قدر على خصلة من خصال الإيمان وفعلها ، كان أفضل ممن تركها عجزاً^(٢) .

* قال « الإمام أحمد » رحمه الله : « النَّاسُ يَحْتَاجُونَ إِلَى مُدَارَاةٍ وَرَفَقٍ الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ بِلَا غِلْظَةٍ إِلَّا رَجُلٌ مُغْلَنٌ بِالْفِسْقِ ؛ فَلَا حُرْمَةَ لَهُ »^(٣) .

* وقال « سفيان الثوري » رحمه الله : « لَا يَأْمُرُ بِالْمَعْرُوفِ ، وَيَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ إِلَّا مَنْ كَانَتْ فِيهِ خِصَالُ ثَلَاثَ : رَفِيقٌ بِمَا يَأْمُرُ رَفِيقٌ بِمَا يَنْهَى ، عَدْلٌ بِمَا يَأْمُرُ عَدْلٌ بِمَا يَنْهَى ، عَالِمٌ بِمَا يَأْمُرُ عَالِمٌ بِمَا يَنْهَى »^(٤) .

(١) تقدم تخريجه ص (٣٤٩) .

(٢) « جامع العلوم والحكم » ص (٢٥٣) .

(٣) « الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر » للخلال ص (٣٥) : باب ما يؤمر به من الرفق في الإنكار .

(٤) « الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر » للخلال ص (٣٤) : باب ما يؤمر به من الرفق في

الإنكار ، و « الورع » للإمام أحمد ص (٩٢) .

* فائدة مهمة : قال شيخ الإسلام ابن تيمية بعد أن أورد هذا الأثر في رسالته « الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر » ص (٥٧ ، ٥٨) : « وَلْيُعْلَمَ أَنَّ اشْتِرَاطَ هَذِهِ الْخِصَالِ فِي الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ ، وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ ، مِمَّا يُوجِبُ ضَعْفَهُ عَلَى كَثِيرٍ مِنَ النَّفُوسِ ، فَيُظَنُّ أَنَّهُ بِذَلِكَ يَسْقُطُ عَنْهُ فَيُدْعَى ، وَذَلِكَ مِمَّا يَضُرُّهُ أَكْثَرُ مِمَّا يَنْصُرُهُ الْأَمْرُ بِدُونِ هَذِهِ الْخِصَالِ أَوْ أَقَلِّ ، فَإِنْ تَرَكَ الْأَمْرُ =

قلت : فَلْيَتَأَمَّلْ كلام الإمام سفيان ، فإنه مُنطبق على القواعد الشرعية تمام الانطباق ، ومنه يعلم خطأ كثير من الأمرين بالمعروف والناهي عن المنكر : - فمنهم من يأمر وينهى لهواه ، فمن وافقه فهو الحق ، ومن خالفه فهو الباطل - ومنهم ؛ جهال أغبياء سمعوا بعض الأحاديث ولم يفهموا معانيها فَسَطَوْا على الناس بالتَّضْلِيل والتَّفْسِيق ، فَأَمَرُوا وَنَهَوْا باعتبار أفهامهم الفاسدة والغالب في هذا القسم أَنَّ بعضهم يُقَلِّد بعضًا بمفهومه الكاسد وبضاعته المزجاة .

- ومنهم ؛ ذئاب تظاهروا بالأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، لِئِيلِ حطام الدنيا وأغراضها^(١) .

نسأله تعالى العفو والعافية والمعافة في الدنيا والآخرة .

= الواجب معصية وفعل ما نهى الله عنه في الأمر معصية فالمتنقل من معصية إلى معصية كالمستجير من الرمضاء بالنار أو كالمتنقل من دين باطل إلى دين باطل ، قد يكون الثاني شرًّا من الأول ، وقد يكون دونه ، وقد يكونان سواء ، وهكذا تجد المقصّر في الأمر والنهي ، والمعتدي فيه قد يكون ذنب هذا أعظم ، وقد يكون ذنب هذا أعظم ، وقد يكونون سواء « إله .

(١) فائدة مهمة : ما ذكره الشيخ ابن مانع هنا يختص بالمقاصد الفاسدة للشعدين في هذا الباب الذين يفسدون ولا يصلحون ، وأما المقاصد الطيبة المثمرة ، فقد أشار إليها الحافظ ابن رجب بقوله : « واعلم أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يحمل عليه : رجاء ثوابه .

- وتارة : خوف العقاب في تركه .

- وتارة : الغضب لله على انتهاك محارمه .

- وتارة : النصيحة للمؤمنين ، والرحمة لهم ، ورجاء إنقاذهم مما أوقعوا أنفسهم فيه من =

١٨٢- وَمَنْ نَهَى عَمَّا لَهُ قَدْ اِزْتَكَبَ

فَقَدْ اَتَى بِمَا بِهِ يُقْضَى الْعَجَبُ

١٨٣- فَلَوْ بَدَا بِنَفْسِهِ فَذَاذَهَا

عَنْ غَيْبِهَا لَكَانَ قَدْ اَفَادَهَا

الشرح

قوله : (وَمَنْ) أي إنسان (نَهَى) الخلق (عَمَّا) أي الشيء الذي (له) لذلك^[١] الشيء الذي نهى عنه (قَدْ اِزْتَكَبَ) وفعله وخالف قوله عمله من فعل المحذور ، وترك المأمور .

(فَقَدْ اَتَى) من قَالِه وحاله (بِمَا) أي من العمل الذي به ، أي منه (يُقْضَى) بالبناء للمفعول ، و (الْعَجَبُ) نائب الفاعل . أي يقضي العقلاء وأهل العلم والحزم من مخالفة قوله لعمله العجب ، أي

= التعرض لغضب الله وعقوبته في الدنيا والآخرة .

- وتارة يَحْمِلُ عليه : لإجلال الله وإعظامه ومحبته ، وأنه أهل أن يُطَاع فلا يُعْصَى ، ويذكر فلا ينسى ، ويشكر فلا يكفر ، وأن يفتدى من انتهاك محارمه بالنفوس والأموال .
كما قال بعض السلف : « وددتُ أن الخلق كلهم أطاعوا الله ، وأن لحمي قُرِضَ بالمقاريض » .
وكان عبد الملك بن عمر بن عبد العزيز رحمهما الله يقول لأبيه : « وددت أني غلت بي وبك القدور في الله عز وجل » . ومن لحظ هذا المقام والذي قبله هان عليه كل ما يلقي من الأذى في الله عز وجل » إه : « جامع العلوم والحكم » (٢ / ٢٥٥ ، ٢٥٦) .

[١] في ط : « الهندية » و « المدني » : « كذلك » ، والتصويب من « نواع الأنوار » (٢ / ٤٣٠) .

يحكمون ويقطعون بالعجب .

* قال بعض السلف : « إذا أردت أن يُقبل منك الأمر والنهي ، فإذا أمرت بشيء فكن أول الفاعلين له المؤتمرين به ، وإذا نهيت عن شيء فكن أول المنتهين عنه » .

* قال تعالى حكاية عن « شعيب » أنه قال لقومه : ﴿ وَمَا أَرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَى مَا أَنْهَاكُمْ عَنْهُ ﴾ [هود : ٨٨] .

(فَلَوْ بَدَا) ذلك الأمر بالمعروف النَّاهي عن المنكر قبل أمره ونهيه لغيره (بِنَفْسِهِ فَدَادَهَا) أي منعها وردّها (عَنْ غِيَّهَا) أي عن ضلالها .
والغي : الضلال والاثمهاك^[١] في الباطل .

(لَكَانَ) بيدايته بإرشاد نفسه وردّها عما هي فيه من ارتكاب مَهَاوي الهوى والضلال ، والغي والوبال .

(قَدْ أَفَادَهَا) النجاة ، والرشد والسلامة .

* وفي هذا المعنى قال « أبو الأسود »^(١) :

يَا أَيُّهَا الرَّجُلُ الْمُعْلَمُ غَيْرُهُ هَلَّا لِنَفْسِكَ كَانَ ذَا التَّعْلِيمِ
تَصِفُ الدَّوَاءَ لِذِي السَّقَامِ مِنَ الضَّنَا كَي يَشْتَفِي مِنْهُ وَأَنْتَ سَقِيمٌ

(١) الأبيات : أوردها ابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » (١ / ٦٧٤) ، وصدرها بقوله : « ولقد أحسن أبو الأسود الدولي في قوله - وتروى للعرزمي : « إه .

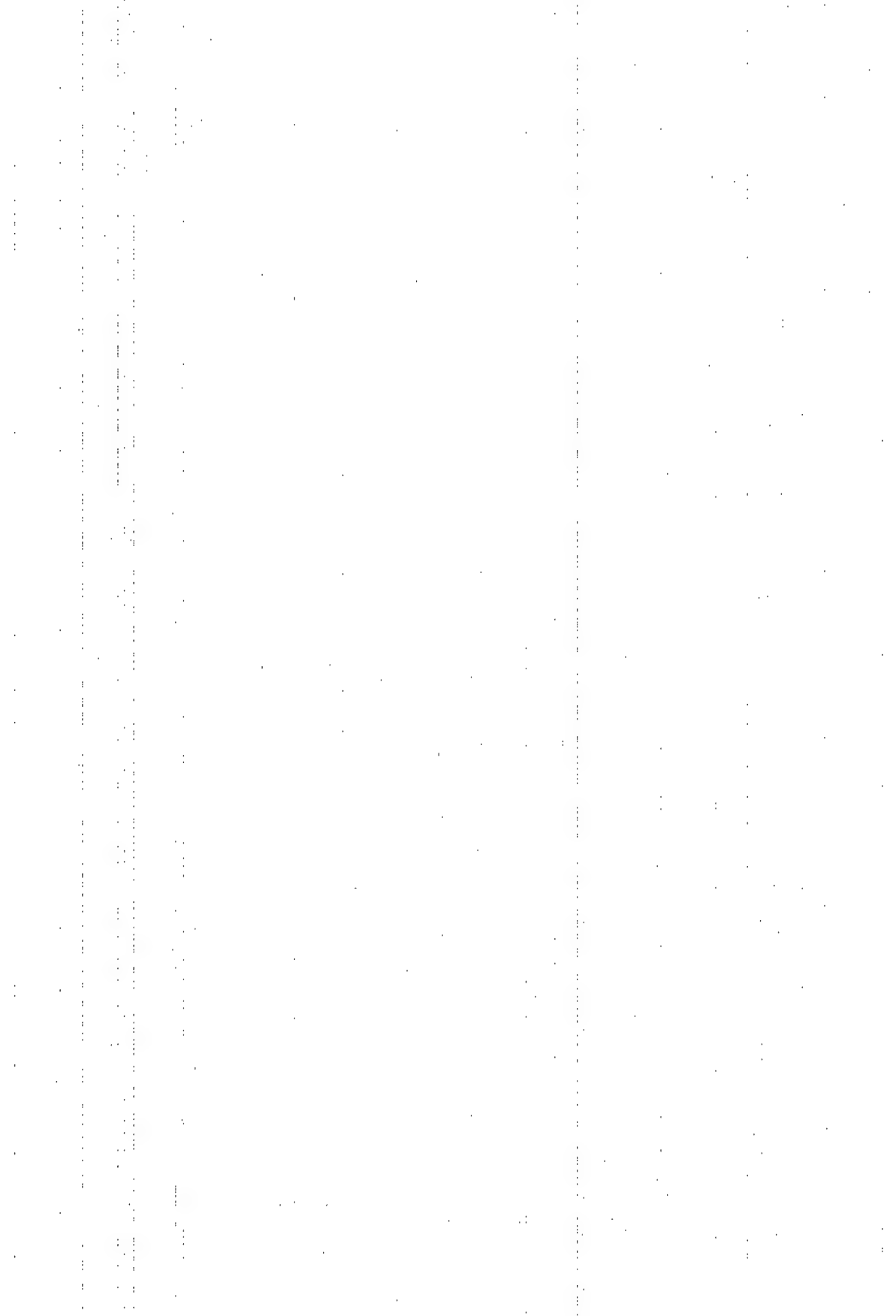
[أ] في ط : « الهندية » و « المدني » : « الإنهاك » ، والتصويب من « لوامع الأنوار » (٢ / ٤٣١) .

لَا تَنْهَ عَنْ خُلُقِي وَتَأْتِي مِثْلَهُ عَارٌ عَلَيْكَ إِذَا فَعَلْتَ عَظِيمُ
فَابْدَأْ بِنَفْسِكَ فَإِنَّهَا عَنْ غِيَّهَا فَإِذَا انْتَهَتْ عَنْهُ فَأَنْتَ حَكِيمُ
فَهُنَاكَ يُقْبَلُ مَا تَقُولُ وَيُفْتَدَى بِالْقَوْلِ مِنْكَ وَيَنْفَعُ التَّعْلِيمُ
* ولقد أحسن « أبو العلاء » بقوله :

رُوِيَكَ قَدْ غُرِرْتَ وَأَنْتَ حُرٌّ بِصَاحِبِ حِيلَةٍ يَعِظُ النِّسَاءَ
يُحَرِّمُ فِيكُمْ الصُّبُهَاءَ صُبْحًا وَيَشْرِبُهَا عَلَى عَمْدٍ مَسَاءَ
يَقُولُ لَكُمْ غَدَوْتُ بِلَا كِسَاءِ وَفِي لَذَائِهَا رَهْنُ الْكِسَاءِ
إِذَا فَعَلَ الْفَتَى مَا عَنْهُ يَنْهَى فَمِنْ جِهَتَيْنِ لَا جِهَةَ أَسَاءَ

○○○○

انخاتمة نسال الله تعالى حسن انخاتمة
في ذكر الأدلة وما يتعلق بها



الخاتمة نسأل الله تَعَالَى حُسْنَ الخاتمة

في ذكر الأدلة وما يتعلق بها

وهي قسمان : مفردات ، ومركبات .

فالدليل المفرد : كالعالم الذي يمكن التَّوَصُّلُ بصحيح النظر والتأمل في أحواله إلى وجود الصانع والمركب ، كقولنا : « العالم ممكن ، وكل ممكن يحتاج في وجوده إلى مؤثر » ؛ هذا عند الأصوليين .

وأما عند المتأطِّقة : فلا تكون إلا مركبة ، وقد وضحت ذلك في حواشي « رسالة الآداب » .

○ قال الناظم رحمه الله تَعَالَى :

١٨٤- « مَدَارِكُ الْعُلُومِ » فِي الْعِيَانِ

مَحْصُورَةٌ فِي « الْحَدِّ » وَ « الْبَرْهَانِ »

١٨٥- وَقَالَ قَوْمٌ عِنْدَ أَصْحَابِ النَّظَرِ

« حِسٌّ » وَ « إِيْخْبَارٌ صَحِيحٌ » وَ « النَّظَرُ »

الشرح

قوله : (مَدَارِكُ الْعُلُومِ) المدارك جمع مُدْرِك - بضم الميم - مصدر ميمي بمعنى : الإدراك مصدر أدرك الشيء بالشيء ، حاول إدراكه به .

والإدراك : وصول النفس إلى المعنى بتمامه ، والمراد المدرك بالعقول .
والعلوم : جمع علم ، وهو حصول صورة الشيء في الذهن .
وينقسم إلى قسمين : تصور ، وتصديق ، وكل منهما إما ضروري أو نظري .
* فالتَّصَوُّر : حصول صورة الشيء في الذهن من غير حكم عليه بنفي
ولا إثبات كإدراك الإنسان .

* والتصديق : إدراك أن النسبة واقعة ، أو ليست بواقعة .
أي الإذعان لذلك كإدراك أن زيدًا كاتب ، أو ليس بكاتب ، وما
أوصل إلى التصور يسمى قولًا شارحًا ومنه الحد ، وما أوصل إلى
التَّصْدِيق يُسَمَّى حجة ، ومنه البرهان .

(فِي الْعَيَانِ) أي المشاهدة .

(مَحْصُورَةٌ فِي) شَيْئَيْنِ :

١- فِي (الْحَدِّ) ، ويكون تامًّا ، وناقصًا ، على ما سيأتي .

٢- (وَ) فِي (الْبَرْهَانِ) ، وهو الحجة والدليل .

* وفي الحديث : « الصَّدَقَةُ بِرَهَانٍ »^(١) .

* قال العلامة ابن رجب : « البرهان هو الشُّعَاع الذي يلي وجهه

(١) جزء من حديث أبي مالك الأشعري رضي الله عنه الذي أوله « الطهور شطر الإيمان » ، رواه

مسلم (٢٢٣) (١) .

الشمس ، ومنه حديث أبي موسى : « إِنَّ رُوحَ الْمُؤْمِنِ تَخْرُجُ مِنْ جَسَدِهِ لَهَا بُرْهَانٌ كَبْرَهَانُ الشَّمْسِ » . وَمِنْهُ سُمِّيتِ الْحُجَّةُ الْقَاطِعَةُ بُرْهَانًا ؛ لوضوح دلالتها على ما ذُكِّرَ عليه ، فكذلك الصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ عَلَى صِحَّةِ الْإِيمَانِ ^(١) . أَي : إِيْمَانُ صَاحِبِهَا الطَّيِّبِ نَفْسَهُ بِإِخْرَاجِهَا .

والبرهان عند علماء المنطق : « قياس مؤلف من مقدمات يقينية لإنتاج اليقين الذي هو اعتقاد جازم مُطَابِق للواقع ممتنع التغير » ^(٢) .

(وَقَالَ قَوْمٌ) بَلْ مَدَارِكُ الْعُلُومِ (عِنْدَ أَصْحَابِ النَّظَرِ) أَي الْفِكْرِ وَالتَّدْقِيقِ ، وَالْبَحْثِ وَالتَّحْقِيقِ ، وَالتَّنَظُّرِ مِنَ الْمُتَكَلِّمَةِ وَالْمُنْطَقِيِّينَ وَعُلَمَاءِ الْأَصُولِ ثَلَاثَةٌ :

أَحَدُهَا : (حِسٌّ) أَي مَا يُدْرِكُ بِأَحَدِ الْحَوَاسِ الْخَمْسِ ، وَهِيَ جَمْعُ حَاسَةٍ بِمَعْنَى الْقُوَّةِ الْحَاسَةِ أَي : السَّمْعُ ، وَالبَصَرُ ، وَالشَّمُّ ، وَالذَّوْقُ ، وَاللَّمْسُ .

(وَ) الثَّانِي : (إِخْبَارٌ صَحِيحٌ) ثَابِتٌ رَجِيحٌ مُطَابِقٌ لِلوَاقِعِ .

وَهُوَ نَوْعَانِ :

أَحَدُهُمَا : الْمُتَوَاتِرُ الثَّابِتُ عَلَى أَلْسِنَةِ قَوْمٍ لَا يُتَصَوَّرُ تَوَاطُؤُهُمْ عَلَى الْكَذِبِ ، وَمُضْدَاقُهُ وَقُوعُ الْعِلْمِ مِنْ غَيْرِ شَبْهَةٍ ، وَهُوَ مُوجِبٌ لِلْعِلْمِ الْضَرُورِيِّ ، كَالْعِلْمِ بِالْمُلُوكِ الْمَاضِيَةِ ، وَالْأُمَمِ الْفَانِيَةِ ، وَالْبُلْدَانِ النَّائِيَةِ ،

(١) « جامع العلوم والحكم » (٢ / ٢٣) .

(٢) « التعريفات » للجرجاني ص (٦٨ ، ٦٩) .

كوجود « مكة » و « بغداد » .

والثاني : خبر الرسول المؤيد بالمعجزة الخارقة المقزونة بالتحدي ،
فيوجب العلم الاستدلالي .

وإنما كان استدلاليا لتوقفه على الاستدلال ، واستحضار أنه خبر من
ثبت رسالته بالمعجزة . وكل خبر هذا شأنه فهو صادق ، ومضمونه واقع
والعلم الثابت بخبر الرسول يُشابه الثابت بالضرورة ، كالحسوسات
والمتواترات في التيقن والشبات .

(و) الثالث : (النظر) أي الفكر الذي يُطلب به علم أو ظن ، وهو
ترتيب أمور معلومة للتوصل إلى مجهول .

والحاصل : أن أسباب العلم ثلاثة :

١- الخواس السليمة .

٢- والخبر الصادق .

٣- والعقل .

١٨٦- ف « الحَدُّ »^[١] وَهُوَ أَضْلُ كُلِّ عِلْمٍ
وَصَفِّ مُحِيطٌ كَاشِفٌ فَافْتَهُم

الشرح

قوله : (فالحَدُّ) أي إذا علمت ما تقدم من التمهيد ، وطلبت تعريف الحد فالحد في اللغة : المنع ، ومنه سُمِّيَ البواب حَدًّا ؛ لأنه يمنع من يدخل الدار ، وسُمِّيَ التعريف حَدًّا لمنعة الداخل فيه من الخروج عنه ، والخارج عنه من الدخول فيه .

وقوله : (وَهُوَ أَضْلُ كُلِّ عِلْمٍ) جملة معترضة بين المبتدأ الذي هو الحد ، والخبر الذي هو وصف محيط ، وإنما كان أصلاً للعلوم ؛ لأن من لا يحيط به علما لا ينتفع بما عنده ، والحد في الاصطلاح :

(وَصَفِّ مُحِيطٌ) بموصوفه (كَاشِفٌ) أي مميز للمحدود عن غيره (فَافْتَهُم) أمر بالفهم من باب الافتعال ، وبنائه للمطاوعة غالباً نحو فهمته فافتهم ، والفهم إدراك معنى الكلام بسرعة ، وأسقط هذا القيد بعض العلماء ؛ لأن من سمع كلاماً ولم يدرك معناه إلا بعد شهر أو أكثر يُقال له : فهمه ، ولكن الشريعة قيد في الفهم الجيد .

وقيل : الفهم جودة الذهن من جهة تهيهه لاقتباس ما يرد عليه من المطالب ، والذهن قوة النفس المستعدة لاكتساب الحدود والآراء .

[١] في « حاشية ابن قاسم على السفارينية » ص (٦٥) : « الحد » بدون الفاء .

١٨٧- وَ « شَرْطُهُ » طَرْدُ وَعَكْشٍ وَهُوَ إِنْ

أَنْبَأَ عَنِ الذَّوَاتِ فَ « التَّام » اسْتَيْنَ

١٨٨- وَإِنْ يَكُنْ بِ « الْجِنْسِ » ثُمَّ « الْخَاصَّةِ »

فَذَاكَ « رَسْمٌ » فَافْهَمِ الْخَاصَّةَ

الشرح

قوله : (وَشَرْطُهُ) أي شرط كون الحد صحيحًا .

(طَرْدُ) أي كلما وُجِدَ الحدُّ وُجِدَ المحدود ، فلا يدخل فيه شيء من أفراد غير المحدود فيكون مانعًا .

(وَعَكْشٌ) أي كلما وجد المحدود وُجِدَ الحد ، فلا يخرج عنه شيء من أفراد المحدود ، فيكون جامعًا ، وترتيب المنع على الاطراد والجمع على الانعكاس هو مذهب الجمهور ، وعكس ذلك بعض العلماء .

(وَهُوَ) أي الحد (إِنْ أَنْبَأَ) أي دلَّ وكشف (عَنِ الذَّوَاتِ) أي ذاتيات المحدود الكلية المركبة :

- إما مطابقةً : كقولنا في تعريف الإنسان : جِسْمٌ نَامٍ حَسَّاسٌ متفكر بالقوة .

- أو تَضْمُنًا : نحو : حيوان ناطق .

- أو مطابقة : في البعض وتضمننا في البعض ، نحو : جسم نَامٍ حساس ناطق ، أو حيوان متفكر بالقوة .

(ف) هو الحقيقي (التام) ويكون الحد التام هو الذي يذكر فيه جميع الذاتيات ، لا يكون للشيء الواحد حدان تامان .

وقيل : بلى والخلاف مشهور ويشترط في تمام الحد تقديم الجنس على الفصل ، فلو أخرج الجنس عن الفصل كان حدًا ناقصًا .

وقوله : (استثنى) تنمة للبيت وفيه الأمر بطلب البيان ، والكشف عن حقيقة الحد ، وقد ذكر الحد التام .

وأما الناقص : فهو الذي لم يذكر فيه جميع الذاتيات ، ويكون بالفصل وحده إن قلنا بجواز التعريف بالمفرد .

كقولنا : ناطق في تعريف الإنسان أو بالجنس البعيد ، والفصل القريب كجسم ناطق في تعريفه أيضًا .

(وَإِنْ يَكُنْ) الحد مركبًا .

(بالجنس) أي من الجنس القريب .

(ثُمَّ الْخَاصَّةُ) كحيوان ضاحك في تعريف الإنسان .

(فَذَاكَ) أي المركب من الجنس القريب والخاصة (رَسْمٌ) تام .

- أما كونه رسمًا ؛ فلأن الرسم لغة : الأثر والخاصة من آثار الحقيقة الدالة عليها .

- وأما كونه تامًا ؛ فلمشابهة الحد التام من حيث أنه وضع فيه الجنس

القريب ، وقيد بأمر مختص .

وَيُشْتَرَطُ فِي تَمَامِ الرَّسْمِ : تَقْدِيمُ الْجِنْسِ عَلَى الْخَاصَّةِ ، فَلَوْ أُخِرَ الْجِنْسُ
عَنِ الْخَاصَّةِ كَانَ رِسْمًا نَاقِصًا .

○ وَأَمَّا الرَّسْمُ النَّاقِصُ : فَهُوَ مَا يَكُونُ بِالْخَاصَّةِ فَقَطْ .

كَقَوْلِنَا : « ضَاحِكٌ » ؛ فِي تَعْرِيفِ الْإِنْسَانِ ؛ إِنْ قُلْنَا بِجَوَازِ التَّعْرِيفِ
بِالْمُفْرَدِ ، أَوْ بِالْجِنْسِ الْبَعِيدِ .

وَالْخَاصَّةُ نَحْوُ : الْإِنْسَانُ جَسْمٌ ضَاحِكٌ .

- أَمَّا كَوْنُهُ رِسْمًا : فَلَمَّا مَرَّ .

- وَأَمَّا كَوْنُهُ نَاقِصًا : فَلَعَدَمُ ذِكْرِ جَمِيعِ أَجْزَاءِ الرَّسْمِ التَّامِ .

وَالْخَاصَّةُ تَكُونُ لِلْجِنْسِ كَالْمَشِيِّ لِلْحَيَوَانِ .

وَتَكُونُ لِلنَّوْعِ كَالضَّحْكِ لِلْإِنْسَانِ .

وَكُلُّ خَاصَّةٍ نَوْعٍ خَاصَّةٍ لْجِنْسِهِ وَلَا عَكْسَ ، وَتَكُونُ لَازِمَةً وَمُفَارِقَةً
كَالضَّاحِكِ بِالْقُوَّةِ ، وَالْفَعْلِ لِلْإِنْسَانِ .

(فَافْهَمِ الْمُخَاصَّةَ) بَضْمِ الْمِيمِ فَحَاءَ مَهْمَلَةٍ فَأَلْفَ فِصَادٍ مَدْغَمَةٍ فِي مِثْلِهَا
- الْمَقَاسِمَةُ .

وَالْمُرَادُ : أَفْهَمِ التَّقْسِيمَ الْمَذْكُورَ لِلْحَدِّ وَالرَّسْمِ ، وَكَوْنُ كُلِّ مَنِهْمَا تَامًا
وَنَاقِصًا لِتَكُونِ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ ذَلِكَ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

تنبية

ما ذكره الناظم هنا بعض الكليات الخمس التي هي مبادئ التصورات ونذكرها جميعها على سبيل الاختصار الكلي هو الذي لا يمنع نفس تصور مفهومه من وقوع الشركة فيه ، والكليات خمس ووجه الحصران الكلي ، إما أن يكون تمام الماهية أو جزء لها أو عرضا لها .

الأول : النوع كالإنسان .

والثاني : إن كان مساوياً لها فالفضل كالناطق أو أعم منها ، فالجنس كالحيوان .

والثالث : إن خَصَّها فالخاصة وإلا العرض العام .

وبقية التفصيل يطلب من محله في كُتب المنطق ، وفيما ذكرناه كفاية للتنبيه .

١٨٩- وَكُلُّ مَعْلُومٍ بِحِسٍّ وَحِجِّي

فَنَكْرُهُ جَهْلٌ قَبِيحٌ فِي الْهَجَا

١٩٠- فَإِنْ يَقُمْ بِنَفْسِهِ فَ « جَوْهَرٌ »

أَوْ لَا فَذَاكَ « عَرَضٌ » مُفْتَقِرٌ^[أ]

١٩١- وَ « الْجِسْمُ » مَا أُلْفَ مِنْ جُزْئَيْنِ

فَصَاعِدًا فَاتْرُكْ حَدِيثَ الْمَيْنِ

الشرح

قوله : (وَكُلُّ مَعْلُومٍ بِحِسٍّ) أي من الحواس الخمس الظاهرة التي لا شك فيها ولا آفة تعثر بها ؛ فإنكاره قبيح جدًا ، إذ هو مجرد مكابرة كقولنا : الشمس مشرقة ، والنار محرقة ، وهل الحواس الخمس تستقل بالإدراك أو لا بد في إدراكها من العقل قولان .

ويدل للأوّل : أن البهائم تدرك بحواسها ولا عقل لها .

ويدل للثاني : أن الإنسان إذا نام وانفتحت عيناه لا يدرك شيئًا ، وذهب قوم إلى أن الحس لا يفيد يقينًا لغلطه في أمور والرد عليهم في ذلك معلوم مشهور .

(وَ) كذا ما يدرك بـ (حِجِّي) كإلى هو العقل (فَنَكْرُهُ) أي إنكاره

[أ] في « حاشية ابن قاسم على الشفاريبية » ص (٦٦) : « مغفر » بالغين و هو خطأ .

وَرَدُّهُ بعدم الوثوق به (جَهْلٌ قَبِيحٌ) متناه في القبيح .

(فِي الْهَجَا) أي في الشكل والمثل ، يقال : هذا على هجا هذا : أي على شكله . أي : قبيح في العادة المستمرة ومردود عند أهل التحقيق .

* قال العلامة « نجم الدين بن حمدان » في « نهاية المبتدئين » : « كل مُؤَدِّ إلى حقيقة ثابتة تعلم عقلاً أو حِسًّا ، فإنكاره سفسطة » انتهى^(١) .

(فَإِنْ يَقُمْ) ذلك الشيء (بِنَفْسِهِ) أي بذاته ، ومعنى قيامه بذاته عند المتكلمين أن يتحيز بنفسه غير تابع تحيزه لتحيز شيء آخر .

وعند « الفلاسفة » : معنى قيام الشيء بذاته استغناؤه عن محل يقومه ، فلا يخلو القائم بنفسه من أحد أمرين : إما أن يكون مركبًا من جزئين فصاعدًا - وهو الجسم كما يأتي الكلام عليه - أو غير مركب .

فإن قام بنفسه وكان غير مركب من جزئين (فـ) هو (جَوْهَرٌ) والجوهر : ما شغل حيِّزًا وقام بنفسه وحمل بعض الأعراض ، ولم يقبل انقسامًا لا فِعْلًا ولا وَهْمًا ولا فِرْضًا ، وهو الجزء الذي لا يتجزأ .

وعند « الفلاسفة » : لا وجود للجوهر الفرد ، أي الجزء الذي لا يتجزأ .

ووافقهم كثير من المحققين كما تقدم في الباب الأول .

وزعمت « الفلاسفة » أن الجسم متركب من الهولي والصورة .

(أَوْ لَا) يقوم بنفسه (فَذَاكَ) الذي لا يقوم بنفسه (عَرَضٌ مُفْتَقِرٌ)

(١) « لواعق الأنوار » (٢ / ٤٤٤) .

إلى محل يقوم به ويحمله .

قلت : تقسيم المعلوم إلى جوهر وعرض ، هو ما عليه أكثر « الفلاسفة »
وقد أثبت بعضهم قسما ثالثا ليس بجوهر ولا عرض ، وسموه بالجوهر
المجرد لتجرده عن المادة وعلائقها ، وجعلوا منه العقول العشرة .

وأیضا تقسيم المعلوم إلى جوهر وعرض ، إنما المراد به المعلوم الحادث .
والأعراض تسعة والجوهر واحد ، ويسمى المجموع المقولات العشر .

* وقد نظمها بعضهم بقوله :

زید الطویل الأرزقُ بِنُ مَالِكِ فِي بَيْتِهِ بِالْأَمْسِ كَانَ مُتَكِي
بِيَدِهِ غُصْنٌ لَوَاهُ فَالتَوَى فَهَذِهِ عَشْرُ مَقُولَاتٍ شَوَى

« فزید » : إشارة إلى مقولة الجوهر . و « الطویل » : لمقولة الكم .

و « الأرزق » : لمقولة الكيف . و « ابن مالك » : لمقولة الإضافة .

و « في بيته » : لمقولة الأين . و « بالأمس » : لمقولة ال « متى » .

و « كان متكى » : لمقولة الوضع . و « بيده غصن » : لمقولة الملك .

و « لواه » : لمقولة الفعل . و « فالتوى » : لمقولة الانفعال .

والثلاثة الأول : أمور وجودية عند المتكلمين والحكماء .

والسبعة الأخيرة : من الأمور الوجودية عند الحكماء ، ومن النسب

والإضافات عند المتكلمين وتحقيق ذلك يُعَلَّم من كتب الحكمة .

(والجسم ما) أي شيء .

أو الذي (أَلْف) أي ركب (مِنْ جُزْأَيْنِ فَصَاعِدًا) أي أكثر - يعني :
ذاهبا إلى جهة الصعود والارتفاع عن اثنين ، فيكون أقل ما يتركب من
جزئين ، ولا حَدٌّ للكثرة .

(فَاتْرُكْ حَدِيثَ) أي كلام (المَيْنِ) أي الكذب .

وأراد بهذا الرد على من قال : إنه لا يتركب من أقل من ثلاثة ، وعلى
من قال : إنه لا يتركب من أقل من ثمانية .

وعَلَى النَّظَامِ^(١) القائل : إن الجسم مؤلّف من أعراض اجتمعت .

(١) النظام المعتزلي هذا قال فيه الحافظ الذهبي : « ولم يكن النظام ممن نفعه العلم والفهم وقد كفره
جماعة ، وقال بعضهم : كان النظام على دين البراهمة المنكرين للنبوة والبعث ، ويخفي ذلك ورد
أنه سقط من غرفة وهو سكران فمات » إله « سير أعلام النبلاء » (١٠ / ٥٤١ ، ٥٤٢) .

١٩٢- وَ «مُسْتَحِيلِ الذَّاتِ غَيْرُ مُمَكِّنِ

وَضِدُّهُ مَا جَازَ فَاسْمَعُ زُكْنِي

١٩٣- وَ «الضُّدُّ» وَ «الْخِلَافُ» وَ «النَّقِيضُ»

وَ «الْمِثْلُ» وَ «الْغَيْرَانِ» مُسْتَفِيضُ

١٩٤- وَكُلُّ هَذَا عِلْمُهُ مُحَقَّقٌ

فَلَمْ يُطَلِّ بِهٍ وَلَمْ نُنَمِّقْ

الشرح

قوله : (وَمُسْتَحِيلِ الذَّاتِ غَيْرُ مُمَكِّنِ) أي المستحيل لذاته غير ممكن ولا مقدور ، إذ لو تعلقت به القدرة لصار ممكناً ؛ لأنها لا تتعلق إلا بالممكنات كما سبق .

(وَضِدُّهُ) أي ضد المستحيل .

(مَا) أي الذي .

(جَازَ) وجوده وعدمه .

فالْحَاصِلُ : أن « الواجب » : ما لا يتصور في العقل عدمه .

و« المستحيل » : ما لا يَتَصَوَّرُ في العقل وجوده ، والممكن ما جاز وجوده وعدمه - يعني قبل إيجاده - وتقدم الكلام على ذلك في الباب الأول .

(فَاسْمَعْ زُكْنِي) أي علمي .

* قال في « القاموس »^(١) : « زكنه كفرح وازكنه علمه ، وفهمه ، وتغرسه ، وظنه ، أو الزكن ظن بمنزلة اليقين عندك » .

(وَالضُّدُّ) يعني : مع ضده ، فالضدان هما ما امتنع اجتماعهما في محل واحد ، في زمن واحد ، كالسواد ، والبياض ، والحركة ، والسكون .

(وَالخِلَافُ) أي الخلافان يجتمعان ويرتفعان ، كالحركة والبياض في الجسم الواحد .

(وَالنَّقِيضُ) ان لا يجتمعان ولا يرتفعان ، كالوجود والعدم المضافين إلى معين واحد .

(وَالْمِثْلُ) ان ما قام أحدهما مقام الآخر ، وَسَدٌّ مَسَدَّهُ ، كبياض وبياض .

وأما المتشابهان : فهما اللذان يَتَقَارَبَانِ إما في الصورة ، وإما في المعنى ، وإما في السبب الذي تعلق به وجودهما ، ونحو ذلك مما تقع به المشابهة .

(وَالغَيْرَانِ) هما المختلفان . وقيل : هما الموجودان اللذان يمكن أن يفارق أحدهما الآخر بوجه ، وكل علم ذلك محقق عند أهل هذا الفن وعند المناطقة .

(١) القاموس المحيط : (زكن) .

(مُشْتَفِيضٌ) استفاضة ظاهرة لا تخفى على أحد له اعتناء بتحصيل هذه العلوم العقلية .

وما ذكره الناظم في هذين البيتين هو بعض ما ذكره « ابن حمدان » في آخر « النهاية » ، ونذكره هنا نقلاً عن « مختصر النهاية » المُسمَّى : « قلائد العقيان » للعلامة « البلباني » .

« قال رحمه الله : » **فصل** : المعلومات : إما نقيضان لا يجتمعان ولا يرتفعان ، وخلافان يجتمعان ويرتفعان ، أو ضدان لا يجتمعان ويرتفعان لاختلاف الحقيقة ، أو مثلاً لا يجتمعان ويرتفعان لتساوي الحقيقة ، وكل شيئين حقيقتاهما إما متساويتان ، يلزم من وجود كل وجود الأخرى وعكسه ، أو متباينتان لا يجتمعان في محل واحد ، أو إحداهما أعم مطلقاً ، والأخرى أخص مطلقاً توجد إحداهما من وجود كل أفراد الأخرى بلا عكس ، أو إحداهما أعم من وجه والأخرى أخص من وجه توجد كل مع الأخرى وبدونها » . انتهى .

ولم يذكر « الغيرين » اكتفاء بذكر الخلافين ، وقد يتعذر ارتفاع الخلافين لخصوص حقيقة كونهما خلافين ، كذات واجب الوجود - تعالى وتقدس مع صفاته - وقد يتعذر افتراقهما كالحمسة مع الفردية ، والجوهر مع الألوان ونحو هذا وهو كثير ، لكن لا تنافي بين إمكان الافتراق والارتفاع بالنسبة إلى الذات ، وتعذر الارتفاع بالنسبة إلى أمر خارجي عنها ، وهذا الذي ذكرناه كله بالنسبة إلى ممكن الوجود .

أما الله تَعَالَى وصفاته ، فلا يقال بإمكان رفع شيء منها ؛ لِتَعَذُّر رفعه
بسبب وجوب وجوده .

(وَكُلُّ هَذَا) المذكور وأضعافه مما لم يذكر (عِلْمُهُ) مشهور عند
المحصلين .

(مُحَقَّق) وحيث كان كذلك فلنقتصر على هذا المقدار الذي ذكرناه .
(فَلَمْ نُطَل بِهِ) أي بذكره (وَلَمْ نُنَمِّق) من التعميق وهو التحسين
والتزيين ، إذ المقصود : إنما هو ذكر أمهات مسائل العقائد السلفية .
وقد ذَكَر الناظم منها ما يروي الغليل ، ويشفي العليل رحمه الله تَعَالَى

○ ثم ختم أرجوزته بحمد الله تعالى كما بدأها به إلا أن بين الحمدین فرقًا :

فالأول : حَمْدٌ لذات الله تعالى وجميل صفاته .

والثاني : حَمْدٌ لمقابلة النعمة العظيمة ، التي هي الإعانة على إكمال ما أَرَادَهُ ، فقال :

١٩٥- وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى التَّوْفِيقِ

لِمَنْهَاجِ الْحَقِّ عَلَى التَّحْقِيقِ

١٩٦- مُسَلِّمًا لِمُقْتَضَى الْحَدِيثِ

وَالنَّصِّ فِي الْقَدِيمِ وَالْحَدِيثِ

١٩٧- لَا أَعْتَنِي بِغَيْرِ « قَوْلِ السَّلَفِ »

مُؤَافِقًا أَثْمَتِي وَسَلَفِي

الشرح

قوله : (وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى التَّوْفِيقِ) تقدم في أول الكتاب معنى « الحمد » والفرق بينه وبين « الشكر والتوفيق » ؛ أن لا يَكِلَكَ الله إلى نفسك والخذلان ضده ، وهو أن يُحَلِّي بينك وبينها .

(لِمَنْهَاجِ) أي طريق (الْحَقِّ) الذي هو الحكم المطابق للواقع .

(عَلَى التَّحْقِيقِ) وهو إيقاع الأشياء في محالها ورَدُّها إلى حقائقها .

(مُسَلِّمًا) حال من معمول التوفيق ، أي الحمد لله على توفiqي لمنهج الحق حال كوني مسلمًا .

(لِمُقْتَضَى الْحَدِيثِ) أي لما يقتضيه الحديث الصحيح ؛ الثَّابِتُ عن النبي ﷺ .

وأما الأحاديث الضعيفة ؛ إما لضعف روايتها أو جهالتهم أو لعلّة فيها ؛ فلا يجوز أن يقال بها ولا اعتقاد ما فيها ، بل وجودها كعدمها كما صرح بذلك الإمام « الموفق » وغيره^(١) .

(وَالنَّصُّ) الصريح ، أي القرآني ، وقدّم الحديث مُرَاعَاةً لِلْقَافِيَةِ . وفي نسخة : « كالنص »^[١] ، فحيثُذ النص هو المُقَدَّم .

(فِي الْقَدِيمِ وَالْحَدِيثِ) يعني : أن هذا معتقده في أول أمره وآخره ، فهو رحمه الله من أول نشأته سَلَفِيّ الاعتقاد معتصم بحبل الله قولاً وعملاً واعتقاداً .

(لَا أَعْتَنِي) أي لا أعول ولا يهمني ولا يُعْنِينِي ، ولا أقول (بِغَيْرِ قَوْلِ السَّلَفِ) وهم : النبي ﷺ وأصحابه .

وأفضل الأصحاب : الخلفاء الراشدون الذين حض ﷺ على اتباعهم

(١) راجع : « حكم العمل بالحديث الضعيف » للشيخ الفاضل الدكتور عبد الكريم الحضير ومقدمة « ضعيف الجامع الصغير » للألباني (١ / ٤٤ - ٥١) .

[١] قال السفاريني في « لوامع الأنوار » (٢ / ٤٥٢) : « وهو أولى وأحرى » .

بقوله : « فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِينَ ، عَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِدِ وَإِيَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُور فَإِنَّ كُلَّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ » (١) .

ومن السلف : الأئمة المجتهدون الذين يقولون الحق ، وبه كانوا يعدلون ثم من تَبِعَهُمْ بإحسانٍ ، وقفي أثرهم ، عاملاً بطريقتهم إلى آخر الزمان لم يُغَيَّرْ ولم يُبَدَّلْ ما كانوا يقولون ويعتقدون ، وهؤلاء هم الذين أَرَادَ عليه الصلاة والسلام بقوله : « مَا أَنَا عَلَيْهِ الْيَوْمَ وَأَصْحَابِي » (٢) .

* قال الإمام شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله سره في « الفتوى الحموية » : بعد كلام مُهم مفيد : « ولا يجوز أن يكون الخالقون أعلم من السَّالِفِينَ ، كما يقوله بعض الأغبياء ممن لا يعرف قَدْرَ السَّلف ، بل ولا عرف الله ورسوله والمؤمنين به حقيقة المعرفة المأمور بها ، من أن طريقة السلف أسلم ، وطريقة الخلف أعلم وأحكم .

(١) حَدِيثٌ صَحِيحٌ : أخرجه أحمد (٤ / ١٢٦ ، ١٢٧) ، وأبو داود (٤٦٠٧) ، والترمذي (٢٦٧٦) ، وابن ماجه (٤٢ ، ٤٣) من حديث العرياض بن مبارية .

وصحَّحه : ابن حبان (١٠٢ - موارد) ، والحاكم (١ / ٩٧) ، ووافقه الذهبي ، وقال الترمذي : « حَسَنٌ صَحِيحٌ » ، ونقل ابن عبد البر عن أبي بكر أحمد بن عمرو البزار قوله : « حديث عرياض في الخلفاء الراشدين صحيح ثابت » ، ثم قال : « وهو كما قال » .
وصحَّحه أيضًا : شيخ الإسلام ابن تيمية (٢٠ / ٣٠٩ - مجموع الفتاوى) ، وفي « اقتضاء الصراط المستقيم » (٢ / ٥٧٩) .

(٢) حَدِيثٌ صَحِيحٌ : وهو جزء من حديث رواه الترمذي (٢٧٧٩) ، والحاكم (١ / ١٢٩) من حديث ابن عمرو ، وفي إسناده عبد الرحمن بن زياد بن أنعم ضعيف ، إلا أن للحديث شواهد كثيرة يَصَحُّحُ بها ، وراجع : « الصحيحة » للألباني (٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ١٤٩٢) .

فإن هذا القول إذا تدبره الإنسان وجده في غاية الجهالة ، بل في غاية الضلالة !! كيف يكون هؤلاء المتأخرون ؟ لا سيما والإشارة بالخلف إلى ضرب من المتكلمين الذين كثر في باب الدين اضطرابهم وغلظ عن معرفة الله حجابهم وأخبر الواقف على نهاية إقدامهم بما انتهى إليه من مرامهم حيث يقول^(١) :

لَعَمْرِي لَقَدْ طُفْتُ الْمَعَاهِدَ كُلَّهَا وَسَيَّرْتُ طَرَفِي بَيْنَ تِلْكَ الْعَالَمِ
فَلَمْ أَرَ إِلَّا وَاضِعًا كَفَّ حَائِرٍ عَلَى ذَقْنٍ أَوْ قَارِعًا سِنَّ نَادِمٍ

* وقال : « فإن هؤلاء المبتدعين الذين يُفَضِّلُونَ طريقة الخلف من المتفلسفة ومن حذا حذوهم على طريقة السلف ، إنما أتوا من حيث ظنوا أن طريقة السلف هي مجرد الإيمان بألفاظ القرآن والحديث من غير فقد لذلك بمنزلة الأُميين الذين قال الله فيهم ﴿ وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيًّ ﴾ [البقرة : ٧٨] .

وأن طريقة الخلف هي استخراج معاني النصوص المصروفة عن حقائقها بأنواع المجازات وغرائب اللغات .

فهذا الظن الفاسد ، أوجب تلك المقالات التي مضمونها ، نبذ الإسلام وراء الظهر ، وقد كذبوا على طريقة السلف وضلُّوا في تصويب طريقة

(١) الأبيات : للإمام الشهرستاني كما في مقدمة كتابه « نهاية الإقدام في علم الكلام » ص (٣)
وراجع : « درء تعارض العقل والنقل » لشيخ الإسلام ابن تيمية (١ / ١٥٩) ، و « شرح = الطحاوية » لابن أبي العز (١ / ٢٤٥) .

الخلف ، فجمعوا بين الجهل بطريقة السلف في الكذب عليهم ، وبين
الجهل والضلال بتصويب طريقة الخلف»^(١) .

قلت : وبهذا الكلام تعلم خطأ من قال : إنَّ مذهب السلف هو
تفويض المعنى المراد من الآيات والأحاديث الدالة على الصفات الإلهية ،
مع تنزيهه سبحانه وتعالى عن الجارحة ، وهذا هو التأويل الإجمالي .
« ويُشَدُّ على ذلك بيت « اللقاني »^(٢) :

وَكُلُّ نَصٍّ أَوْ هَمِّ التَّشْبِيهِهَا أَوَّلُهُ أَوْ فَوْضٌ وَزَمُّ تَنْزِيهِهَا
فقد برأ الله تعالى السلف من هذين القولين ، اللذين لم يقم عليهما
دليل ، وإنما قام على خلافهما .

وأما قوله : « مع تنزيهه تعالى عن الجارحة » فهو حق لا يُتَّزَع فيه
مُسْلِمٌ وقد دلَّ عليه القرآن قال تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ
السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ [الشورى : ١١] .

(١) « الفتوى الخموية الكبرى » ص (٣١ ، ٣٢) بتصرف .

(٢) « اللقاني » : هو إبراهيم بن إبراهيم بن حسن اللقاني ، أبو الأمداد برهان الدين المالكي
المصري ؛ نسبته إلى « لقانة » من البحيرة بمصر توفي سنة ١٠٤١ هـ .

والبيت : من منظومته الشهيرة المسماة : « جوهرة التوحيد » ، وقد شرحها البيجوري المتوفى
سنة ١٧٨٤ م ، والذي كان شيخاً للأزهر في ذلك الوقت ، وإلى الآن تدرس هذه المنظومة في
المعاهد الأزهرية ، وهي تقرر مذهب الأشاعرة في العقيدة .

وراجع الرد على هذا البيت وما فيه من خطأ في : « الرد الأثري على البيجوري في شرح
جوهرة التوحيد » لعمر بن محمود أبو عمر ص (٥٧ - ٧٤) .

فمذهب « السلف » إنما هو الإثبات لا التفويض الذي هو أول درجات التعطيل .

* وقد قال الناظم فيما سبق^(١)

فَعَقُّدُنَا الْإِثْبَاتُ يَا خَلِيلِي مِنْ غَيْرِ تَعْطِيلٍ وَلَا تَمْثِيلٍ
* وهذا هو معنى كلام الإمام مالك رضي الله عنه حيث قال في جواب من سألته عن الاستواء : « الاستواء معلوم والكيف مجهول »^(٢) .
فلو كان مذهب السلف التفويض لكان الاستواء مجهولاً لا معلوماً ،
كما قاله « إمام دار الهجرة » .

* وما أحسن ما قيل :

فَيَا لَكَ مِنْ آيَاتِ حَقٍّ لَوْ اهْتَدَى بِهِنَّ مُرِيدُ الْحَقِّ كُنَّ هَوَادِيَا
وَلَكِنْ عَلَى تِلْكَ الْقُلُوبِ أَكِنَّةٌ فَلَيْسَتْ وَإِنْ أَضْفَتْ تُجِيبُ الْمُنَادِيَا
* قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في « الفتوى الحموية » :

(١) راجع ص (٤٧) بيت رقم (٢٧) .

(٢) أثر صحيح : أخرجه الذهبي في « العلو » ص (١٤١ ، ١٤٢) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٦ / ٣٢٥ ، ٣٢٦) ، وعثمان بن سعيد الدارمي في « الرد على الجهمية » ص (٥٥) واللالكائي في « شرح أصول اعتقاد أهل السنة » (٦٦٤) ، وأبو عثمان الصابوني في « عقيدة السلف » (٢٤ - ٢٦) ، والبيهقي في « الأسماء والصفات » ص (٤٠٨) ، من طرق يُقَوِّي بعضها بعضاً ، وصححه الذهبي في « العلو » ، وكذا قواه الألباني في « مختصر العلو » وقال الحافظ في الفتح (١٣ / ٤٠٦ ، ٤٠٧) : « وأخرج البيهقي بسند جيد عن عبد الله بن وهب قال : « كنا عند مالك فدخل رجل ... فذكره .

« وكانت النتيجة استجهاال السابقين الأولين واستبلاهم ، واعتقاد أنهم كانوا أُمِّيَّين بمنزلة الصالحين من العامة ، لم يتبحروا في حقائق العلم بالله ولم يتفطنوا لدقائق العلم الإلهي ، وأن الخلف الفضلاء حازوا قصب السبق في هذا كله ، ثم هذا القول إذا تدبره الإنسان وجده في غاية الجهالة ، بل في غاية الضلالة » (١).

ثم أطل شيخ الإسلام الكلام بما يملأ القلب نورًا وإيمانًا كعادته رضي الله عنه .
فالحاصل : أن الناظم من أول نشأته سَلَفِي الاعتقاد ، كما قال :
(مُوَافِقًا أَيْمَتِي) من أهل الأثر ، و (سَلَفِي) في ذلك من كل إمام هُمام .

(١) « الفتوى الحموية الكبرى » ص (٣٢) .

١٩٨- وَلَسْتُ فِي قَوْلِي بِذَا مُقَلِّدًا
إِلَّا النَّبِيَّ الْمُصْطَفَى مُبْدِي الْهُدَى

١٩٩- صَلَّى عَلَيْهِ اللَّهُ مَا قَطُرَ نَزْلُ
وَمَا تَعَانَى ذِكْرُهُ مِنَ الْأَزْلِ

٢٠٠- وَمَا انْجَلَى بِهِدِيهِ الدِّيُجُورُ
وَرَأَتْ الْأَوْقَاتُ وَالذُّهُورُ

الشرح

قوله : (وَلَسْتُ فِي قَوْلِي بِذَا) أي بما أشرت إليه من اقتفاء الأئمة .
(مُقَلِّدًا) لهم في اعتقادي من غير نظر في الدليل ، بل نظرت كما
نظروا وسبرت كما سبروا .

قلت : وهذه طريقة العلماء والفضلاء يتتبعون الأدلة ، ويتعرفون مآخذ
العلماء ، سواء في ذلك ما يتعلق بالاعتقاد أو العمل ، وبحثهم عن
الدليل لم يخرجهم عن كونهم مقلدين ، بل هم بأنفسهم يعترفون
بالتقليد للأئمة المجتهدين رضي الله تعالى عنهم في المسائل الفرعية .
وأما الأمور الاعتقادية ؛ فلا يجوز فيها تقليد أحد .

(إِلَّا النَّبِيَّ الْمُصْطَفَى) من سائر العالم (مُبْدِي) أي مظهر (الْهُدَى)
بالدلائل الواضحة .

(صَلَّى عَلَيْهِ اللَّهُ) تَعَالَى (مَا قَطُرَ نَزَلَ) أي مُدَّة دوام نزول الأمطار
(وَ) صلى وسلم عليه (مَا تَعَانَى) المعتنون (ذِكْرُهُ مِنَ الْأَزَلِ) في
الأعصار الخالية ، فإنه لم يَحُل زمان من ذكره والتَّنويه بشرعه ومبغثه ،
إلى أن جاء إِبَّانُ رسالته ، فظهرت شمس نبوته على سائر كواكب
النبوات ، فانخسفت^[أ] ، وبهرت رسالته سائر المقالات فانطمست .
(وَ) صلى الله وسلم عليه (مَا انْجَلَى) أي تفرق وزال .
وانكشف (بِهِدْيِهِ) المشرق اللامع (الدَّيْجُورُ) أي الظلمة .
(وَ) ما بهديه عليه الصلاة والسلام (رَاقَتِ) أي صفت (الْأَوْقَاتُ)
جمع وقت ، وهو المقدار من الدهر ، وأكثر ما يُسْتَعْمَل في الماضي .
(وَ) ما راقَت (الدَّهْورُ) جمع دهر ، وهو الزمان الطويل والأمد
الممدود .

[أ] في «لوائح الأنوار» (٢ / ٤٥٤) : « فانخسفت » .

٢٠١- وَآلِهِ وَصَحْبِهِ أَهْلُ الْوَفَا
مَعَادِنِ الثَّقَوَى وَيَنْبُوعِ الصِّفَا

٢٠٢- وَتَابِعِ وَتَابِعِ لِلتَّابِعِ
خَيْرِ الْوَرَى حَقًّا بِنَصِّ الشَّارِعِ

الشرح

قوله : (وَآلِهِ) أي وصلى الله وسلم على آل النبي المصطفى . أي أتباعه على دينه ، كما هو اختيار « الإمام أحمد » في مقام الدعاء .
وقيل : أقاربه الأدنون من « بني هاشم » و« بني المطلب » ؛ وهو اختيار « الإمام الشافعي »^(١).

(وَصَحْبِهِ) وهم كل من اجتمع بالنبي ﷺ ، مؤمنًا به ، ومات على الإيمان .

وقد تقدّم تعريف « الصَّحْب » و« الآل » في أول الكتاب^(٢) .

(أَهْلُ) أي أصحاب (الْوَفَا) أي الوافين بما أمروا به .

(مَعَادِنِ الثَّقَوَى) « المعادن » : جمع معدن ، بكسر الدال .

(١) راجع : « جلاء الأنهام » لابن القيم ص (١٦٤ - ١٧٧) ، في بحث مطول رائع ، وأيضًا : « القول البديع » للسخاوي ص (١٢٢) .

(٢) راجع : ما تقدم ص (١٤) .

« قال « الأزهرى »^(١) : سُمِّي معدنًا لعدون ما أنبته الله فيه .

أي : لإقامته فيه .

وأحرى خلق الله بإقامة التقوى فيهم بعد أنبياء الله ورسله ؛ هم أصحاب رسوله ﷺ ورضي عنهم .

و « التقوى » : التحرز بطاعة الله تعالى عن مخالفته ، وامتنثال أمره واجتناب نهيه ، وقد تقدم تعريفها بأبسط من هذا^(٢) .

(وَيَنْبُوعُ الصِّفَا) « الْيَنْبُوع » - بفتح التحتية ، وسكون النون ، وضم الموحدة ، وبعدها واو ساكنة ، فعين مهملة - عين الماء أو الجدول الكثير الماء كما في « القاموس »^(٣) .

و « الصفا » ضد الكدر : فالصحابة الكرام ينبوع كل خالص من الكدر نقي من غبار البدع ، فمن وَرَدَ موردهم شرب زُلَالًا صافيًا ، ومن زل عن نهجهم شرب ملحًا أجاجًا قذرًا .

(وَ) صلى الله تعالى وسلم على (تَابِع) لهم بإحسان .

(وَتَابِعٍ لِلتَّابِعِ) على نهج الاستقامة والإتقان وهؤلاء القرون الثلاثة .

(خَيْرِ الْوَرَى) أي الخلق ، والمراد : أنهم أفضل هذه الأمة .

(١) « تهذيب اللغة » للأزهري : (عدن) .

(٢) راجع : ما تقدم ص (١٩٣) .

(٣) « القاموس المحيط » (نبع) .

(حَقًّا) مصدر منصوب بفعل محذوف ، تقديره : أحق ذلك حقًّا .

(بِنَصِّ الشَّارِعِ) يعني : النبي صلوات الله وسلامه عليه .

* وقد تقدم ؛ أنه ﷺ قال : « خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ » .

قال عمران بن حصين : « فَلَا أُدْرِي أَذْكَرَ بَعْدَ قَرْنِهِ قَرْنَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةِ »
رواه « البخاري » و « مسلم » وغيرهما^(١) .

* وفي حديث أبي هريرة عند « مسلم » : « خَيْرُ أُمَّتِي ؛ الْقَرْنُ الَّذِي بُعِثْتُ فِيهِ »^(٢) .

(١) تقدم تخريجه : ص (٣١٤)

(٢) مسلم (٢٥٣٤) (٢١٣) . وعنده : « فيهم » بدل « فيه » .

○ ولهذا المعنى قال :

٢٠٣- وَرَحْمَةُ اللَّهِ مَعَ الرِّضْوَانِ

وَالْبِرِّ وَالتَّكْوِينِ وَالْإِحْسَانِ

٢٠٤- تُهْدَى مَعَ التَّبَجِيلِ وَالْإِنْعَامِ

مِنِّي لِمَنْوَى عِصْمَةِ الْإِسْلَامِ

٢٠٥- أَيْمَةُ الدِّينِ هُدَاةِ الْأُئِمَّةِ

أَهْلِ الثَّقَلَيْنِ مِنْ سَائِرِ الْأُئِمَّةِ

الشرح

قوله : (وَرَحْمَةُ اللَّهِ) تَعَالَى (مَعَ الرِّضْوَانِ) أي من الله تَعَالَى .

(وَالْبِرِّ) أي الشفقة والإحسان (وَالتَّكْوِينِ) لهم من فضله العميم .

(وَالْإِحْسَانِ) إليهم من الله تَعَالَى ؛ لأنهم أحسنوا عملاً ، وأخلصوا

قولا وفعلاً ، فيجازيهم بالإحسان لقوله تَعَالَى : ﴿ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ

إِلَّا الْإِحْسَانُ ﴾ [الرحمن : ٦٠] .

(تُهْدَى) بضم المثناة - أي هذه الأمور (مَعَ التَّبَجِيلِ) أي التعظيم .

(وَالْإِنْعَامِ) من الملك المنعم المهيمن السَّلام .

(مِنِّي) أي بأن أسأل الله تَعَالَى أن يفعل ذلك بمتَّه وكرمه (لِمَنْوَى)

أي منزل ، ومقام (عِصْمَةِ) أهل (الْإِسْلَامِ) من البدع المضلة .

والعصمة : المنعة ، والعاصم المانع ، والاعتصام : الاستمسك بالشيء .
(أئمة) أهل هذا (الدين) المتين (هُدَاةِ الأُمَّةِ) لدلالتهُم إياها على نهج الرسول ، وكشفهَم لهم عن معاني الكتاب والسنة .

[(أَهْلُ التَّقَى مِنْ سَائِرِ) أي جميع (الأئمة) من المقتد بأقوالهَم وأفعالهم للأئمة المتبوعة الآتي ذكرهم ، و« السفينين » ، و« الحمّادين » و« إسحاق بن راهويه » ، و« أبي ثور » ، و« يحيى بن معين » ، و« ابن أبي ذئب » ، و« البخاري » ، و« مسلم » ، و« عبد الله بن المبارك » و« الليث بن سعد » ، و« ربيعة بن أبي عبد الرحمن » ، و« عبد الملك ابن جريج » ، و« داود » ، وغيرهم ؛ فإنهم وإن تباينت أقوالهم واختلفت آراؤهم من جهة الفروع الفقهية ؛ فالجميع سلفية أثرية ، ولهم في السنة التصانيف النافعة ، والتأليف الناصعة كـ « أبي سعيد الدارمي » و « أبي بكر بن خزيمة » وأشباههم]^[١].

[١] ما بين المعقوفين سقط من شرح ابن مانع وأثبت من « لوامع الأنوار » (٢ / ٤٥٨) بتصرف واختصار .

٢٠٦- لَا سِيَّمَا « أَحْمَدَ » و « الثُّعْمَانِ »

و « مَالِكِ » « مُحَمَّدٍ » الصَّنَوَانِ

الشرح

قوله : (لَا سِيَّمَا) هذه الكلمة ليست من كلمات الاستثناء حقيقة ، لكن ذكروها في بابها ؛ لأن ما بعدها مخرج ما قبلها من حيث أولويته بالحكم مما قبله .

و « لا » : نافية للجنس ، و « سي » : بمعنى مثل اسمها ، و « ما » بمعنى الذي . فما بعدها خبر لمحدوف وجوباً لمشابهة لا سيما إلا ، وهي لا تقع بعدها الجملة . ولهذه المشابهة جاز حذف صدر صلة ما هنا ، ولو لم تطل أو نكرة موصوفة ، وخبر لا محذوف .

فإذا قلت : جَاءَنِي القوم ولا سيما زيد ، فالمعنى : ولا مثل الذي أو رجل هو زيد موجود بين القوم الذين جاءوني : أي بل هو أخص بي وأشد إخلاصاً في المجيء إلي .

ويجوز جعل « ما » زائدة وجرّ ما بعدها بإضافة « سي » إليه وجعلها نكرة تامة ونصب « ما » بعدها تمييزاً لها إن كان نكرة ، وكذا إن كان معرفة على مذهب من يجوز تعريف التمييز ، أو مفعولاً لفعل محذوف وجوباً تقديره أعني ، والواو الداخلة عليها في بعض المواضع اعتراضية ، إذ « لا سيما » مع ما بعدها جملة مستقلة .

(أَحْمَد) بن محمد بن حنبل الشَّيبَانِي سِيدَنَا وَإِمَامَنَا ، وتقدمت ترجمته في صدر الكتاب^(١) .

(وَالنُّعْمَانِ) معطوف على ما قبله ، وهو أَبُو حَنِيْفَةَ النُّعْمَانِ بن ثَابِت الكُوفِي إِمَام أَهْل الْعِرَاق ، وَفَقِيهِم بِالْإِتْفَاق ، وَإِمَام أَصْحَاب الرَّأْي .

* وقد أثنى عليه الأئمة الكبار منهم « عبد الله بن المبارك » حيث قال :

لَقَدْ زَانَ الْبِلَادَ وَمَنْ عَلَيْهَا	إِمَامُ الْمُسْلِمِينَ أَبُو حَنِيفَةَ
بِأَحْكَامٍ وَأَثَارٍ وَفَقْهٍ	كَآيَاتِ الزُّبُورِ عَلَى صَحِيفَةٍ
فَمَا فِي الْمَشْرِقَيْنِ لَهُ نَظِيرٌ	وَلَا فِي الْمَغْرِبَيْنِ وَلَا يَكُوفُهُ
يَبِيتُ مُشْمُورًا سَهْرَ اللَّيَالِي	وَصَامَ نَهَارَهُ لِلَّهِ خِيفَةَ
فَمَنْ كَأَبِي حَنِيفَةَ فِي عُلاهُ	إِمَامٌ لِلْخَلِيقَةِ وَالْخَلِيفَةِ
وَقَدْ قَالَ ابْنُ إِدْرِيسٍ مُقَالًا	صَحِيحَ النُّقْلِ فِي حَكَمٍ لَطِيفَةٍ
بَأَنَّ النَّاسَ فِي فَقْهِ عِيَالٌ	عَلَى فَقْهِ الْإِمَامِ أَبِي حَنِيفَةَ
وَصَانَ لِسَانَهُ عَنْ كُلِّ إِفْكٍ	وَمَا زَالَتْ جَوَارِحُهُ عَفِيفَةَ
يَعْفُ عَنِ الْمَحَارِمِ وَالْمَلَاهِي	وَمَرَضًا إِلَى إِلَهِ لَهُ وَظِيفَةَ

* وهو رحمه الله تعالى من أبناء « فارس » ، ولهذا يقول بعض

الفضلاء في مدحه :

يَأْمَنُ عَلَا فِي الاجْتِهَادِ مَنَازُهُ	وَبَدْرَ مَذْهَبُهُ غَلَا مِقْدَارُهُ
لِلَّهِ دُرُكٌ مِنْ إِمَامٍ أَعْظَمَ	يُغْزَى إِلَى كِشْرَى الْمُلُوكِ نِجَارُهُ

(١) راجع : ما تقدم ص (٢٦ - ٢٩) .

* ولد رضي الله عنه سنة « ثمانين » ، وتوفي سنة « مائة وخمسين »
رحمه الله تعالى^(١).

(وَمَالِك) بالجر والتنوين ، معطوف على ما قبله ، وهو الإمام السالك
أحسن المسالك إمام دار الهجرة « مالك بن أنس بن عامر التيمي »
وكنيته أبو عبد الله .

* ولد في خلافة « الوليد بن عبد الملك » سنة « أربع » ، وقيل : سنة
« ثلاث وتسعين » .

* ومناقبه جملة أفردت بالتأليف وثناء الأئمة عليه .

* معروف مشهور أخذ الرواية عن « تسعمائة » شيخ منهم « ثلاثمائة
من التابعين » ، والبقية من أتباع التابعين .

* ولقد أحسن « الحافظ السلفي » إذ يقول في مدح أبي عبد الله الإمام
مالك رحمه الله :

إِمَامُ الْوَرَى فِي الشُّرْعِ بِالشُّرْقِ مَالِكٌ وَبِالْعَرَبِ أَيْضًا فِي جَمِيعِ الْمَمَالِكِ
فَمَنْ يَكُ سُنِّيًّا وَلِلشُّرْعِ تَابِعًا وَلِلْعِلْمِ طَلَابًا عَلَيْهِ بِمَالِكِ
* ولما حضرته الوفاة تشهد ، ثم قال « لله الأمر من قبل ومن بعد ؛
فتوفي رضي الله عنه سنة « تسع وسبعين ومائة » بـ « المدينة الشريفة »

(١) ترجمته في : « سير أعلام النبلاء » (٦ / ٣٩٠) و « تذكرة الحفاظ » (١٠ / ١٦٨)

و « البداية والنهاية » (١٠ / ١٠٧) و « تهذيب التهذيب » (١٠ / ٤٤٩ - ٤٥٢)

و « شذرات الذهب » (١ / ٢٢٧ - ٢٢٩) .

وعمره « خمس وثمانون » سنة . ودفن بـ « البقيع » رحمه الله^(١) .
 (وَمُحَمَّدٍ) معطوف على ما قبله ، بإسقاط حرف العطف لإقامة الوزن .
 (الصَّنَوَانِ) أي القرابة للنبي ﷺ ، فهو رضي الله عنه « محمد بن
 إدريس بن العباس المطلبى الشافعى » .
 يجتمع نسبُه مع رسول الله ﷺ في « عبد مناف » .
 * ولد سنة « خمسين ومائة » .

* وكان جَمُّ المفاخر ، منقطع النظير ، اجتمع فيه من العلوم بكتاب الله
 وسنة رسوله ، وأقوال الصحابة ، وآثارهم وأخبارهم وغير ذلك من
 معرفة كلام العرب ، واللغة العربية والشعر ، ما لم يجتمع بغيره ، حتى
 قرأ عليه « الأصمعي » مع اشتهاره بهذا الشأن أشعار « الهذليين » .
 * وقال « الإمام أحمد » : « عَرَفْنَا نَاسِخَ الْقُرْآنِ وَمَنْسُوخَهُ ؛ لَمَّا جَالَسْنَا
 الشَّافِعِيَّ » .

* قال « الشافعي » : « حَفِظْتُ الْقُرْآنَ وَأَنَا ابْنُ سَبْعِ سِنِينَ ، وَحَفِظْتُ
 الْمُوطَأَ وَأَنَا ابْنُ عَشْرِ » .

* قدم « بغداد » سنة « خمس وتسعين ومائة » ، فأقام شهراً ، ثم خرج

(١) ترجمته في : « ترتيب المدارك » للقاضي عياض (١ / ١٠٢ - ٢٥٤) ، « الانتقاء في فضائل
 الثلاثة الفقهاء » لابن عبد البر (٩ - ٦٣) ، و« سير أعلام النبلاء » (٨ / ٤٨) ،
 و« تذكرة الحفاظ » (١ / ٢٠٧ - ٢١٣) ، و« البداية والنهاية » (١٠ / ١٧٤ - ١٧٥) .

إلى « مصر » ، وكان وصوله إليها سنة « تسع وتسعين ومائة » ؛ قاله « ابن خلكان » .

* وكان « الحميدي » يقول : « حدثنا سيد الفقهاء الشافعي » .

* توفي رحمه الله ورضي عنه بـ « مصر » سنة « أربع ومائتين » في شهر رجب^(١) .

(١) ترجمته في : « مناقب الشافعي » للبيهقي ، و « آداب الشافعي ومناقبه » للرازي ، و « سير أعلام النبلاء » (١٠ / ٥ - ٩٩) ، و « البداية والنهاية » (١٠ / ٢٥١ - ٢٥٤) ، و « توالي التأسيس بمعالي ابن إدريس » لابن حجر ، و « شذرات الذهب » (٣ / ١٩ - ٢٧) .

٢٠٧- مَنْ لَزِمَ لِكُلِّ أَرْبَابِ الْعَمَلِ
تَقْلِيدُ حَبْرٍ مِنْهُمْ فَاسْمَعْ تَخَلُّ

الشرح

قوله : (مَنْ) أي الذين هم ، فهو مبتدأ .
* قال « الشارح »^(١) : خبره فرض (لَزِمَ) لا انفكاك عنه .
(لِكُلِّ) واحد مُكَلَّف من (أَرْبَابِ) أي أصحاب (الْعَمَلِ) الصالح
من ليس فيه أهلية الاجتهاد المطلق .
(تَقْلِيدُ حَبْرٍ مِنْهُمْ) أي من الأئمة الأربعة .
(فَاسْمَعْ) نظامي وما أشرت إليه من لزوم كل مُكَلَّف لم يبلغ رتبة
الاجتهاد ؛ تقليد أحد الأئمة الأربعة .
(تَخَلُّ) أي تظن وتعلم ذلك حقًا ، وإنما قال : لكل أرباب العمل ، ليحترز
به عن التقليد في عقائد التوحيد : من معرفة الله تَعَالَى ، ونعوت ذاته
وصفاته والرسالة ، وكذا في أركان الإسلام الخمسة ، وجميع مسائل^[أ]
العبادات ؛ إذ لا يُعْبَدُ الله إِلَّا بما شَرَعَ ، فلا تقليد في شيء من ذلك .
والتقليد لغة : وضع الشيء في العنق .

(١) « لوامع الأنوار » (٢ / ٤٦٣) .

[أ] في ط : « الهندية » و « المدني » : « المسائل » .

وَعُرْفًا : أَخَذَ قَوْلَ الْغَيْرِ مِنْ غَيْرِ مَعْرِفَةٍ دَلِيلِهِ^(١) .

(١) فائدة مهمة : للشيخ محمد الأمين الشنقيطي رحمه الله بحث رائع في التقليد عند قول الله تعالى ﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴾ تحدث فيه عن التقليد الجائر والمحذور والمختلف فيه ، فمما قال رحمه الله : « والتحقيق : أن التقليد منه ما هو جائز ، ومنه ما ليس بجائز ، ومنه ما خالف فيه المتأخرون المتقدمين - من الصحابة وغيرهم - من القرون الثلاثة المفضلة . وسنذكر كل الأقسام هنا إن شاء الله مع بيان الأدلة .

- أما التقليد الجائر : الذي لا يكاد يخالف فيه أحد من المسلمين ؛ فهو تقليد العامي عالمًا أهلاً للفتيا في نازلة نزلت به ، وهذا النوع من التقليد كان شائعاً في زمن النبي ﷺ ولا خلاف فيه فقد كان العامي يسأل من شاء من أصحاب رسول الله ﷺ عن حكم النازلة تنزل به فيفتيه فيعمل بفتياه ، وإذا نزلت به نازلة أخرى لم يرتبط بالصحابي الذي أفتاه أولاً ، بل يسأل عنها من شاء من أصحاب رسول الله ﷺ ثم يعمل بفتياه .

« قال صاحب « نشر البنود » في شرحه لقوله في « مراقي السعود » :

رجوعه لغيره في آخر يجوز للإجماع عند الأكثر ما نصه : « يعني أن العامي يجوز له عند الأكثر ، الرجوع إلى قول غير المجتهد الذي استفقاه أولاً في حكم آخر ؛ لإجماع الصحابة رضي الله عنهم ؛ على أنه يسوغ للعامي السؤال لكل عالم ، ولأن كل مسألة لها حكم نفسها . فكما لم يتعين الأول للاتباع في المسألة الأولى إلا بعد سؤاله ، فكذلك في المسألة الأخرى » ؛ قاله الخطاط شارح « مختصر خليل » .

قال القرافي : « انعقد الإجماع على أن من أسلم فله أن يقلد من شاء من العلماء من غير حرج ، وأجمع الصحابة على أن من استفتى أبا بكر وعمر وقلدهما ، فله أن يستفتي أبا هريرة ومعاذ بن جبل وغيرهما ، ويعمل بقولهم بغير تكبر ، فمن ادعى رفع هذين الإجماعين فعليه الدليل » إهـ . محل الغرض منه .

وما ذكره من انعقاد الإجماعين صحيح كما لا يخفى ، فالأقوال المخالفة لهما من متأخري الأصوليين كلها مخالفة للإجماع . وبعض العلماء يقول : إن تقليد العامي المذكور للعالم وعمله بفتياه من الاتباع لا من التقليد .

والصواب : أن ذلك تقليد مشروع مجمع على مشروعيته .

- وأما ما ليس من التقليد بجائر : بلا خلاف ؛ فهو تقليد المجتهد الذي ظهر له الحكم =

« قال شيخ الإسلام « ابن تيمية » رحمه الله : « فليس المصير إلى
الاجماع تقليدًا ؛ لأن الإجماع دليل ، ولذلك يُقبل قول النبي ﷺ ولا
يقال : تقليد بخلاف فُتيا الفقيه » .

وقد اختلف العلماء في جواز التقليد في المسائل الفرعية الشرعية ،
فذهب جماعة من أهل العلم إلى أنه لا يجوز مطلقا .

« قال الإمام « الشوكاني » في « إرشاد الفحول »^(١) : « قال « القرافي »
مذهب « مالك » وجمهور العلماء وجوب الاجتهاد ، وإبطال التقليد ،
وادعى « ابن حزم » الإجماع على النهي عن التقليد » .

« قال « ابن حزم » : « فيها هنا مالك ينهى عن التقليد ، وكذا الشافعي ،
وأبو حنيفة » .

= باجتهاده مجتهدًا آخر يرى خلاف ماظهر له هو ، للإجماع على أن المجتهد إذا ظهر له الحكم
باجتهاده لا يجوز له أن يقلد غيره المخالف لرأيه .

ـ وأما نوع التقليد الذي خالف فيه المتأخرون الصحابة : وغيرهم من القرون المشهود لهم بالخير ،
فهو تقليد رجل واحد معين دون غيره ، من جميع العلماء ، فإن هذا النوع من التقليد ، لم يرد به نص
من كتاب ولا سنة ، ولم يقل به أحد من أصحاب رسول الله ﷺ ولا أحد من القرون الثلاثة
المشهود لهم بالخير ، وهو مخالف لأقوال الأئمة الأربعة رحمهم الله . فلم يقل أحد منهم بالجمود
على قول رجل واحد معين دون غيره ، من جميع علماء المسلمين .

فتقليد العالم المعين : من بدع القرن الرابع ، ومن يدعي خلاف ذلك فليعين لنا رجلاً واحداً من القرون
الثلاثة الأولى ، التزم مذهب رجل واحد معين ولن يستطيع ذلك أبداً ، لأنه لم يقع البتة انتهى .

ثم ذكر رحمه الله جملاً من كلام أهل العلم في فساد هذا النوع من التقليد ، وحجج القائلين
به ومناقشتها ، ثم ذكر تنبيهات مهمة جداً فلتراجع . « أضواء البيان » (٧ / ٤٨٧ - ٤٨٩)

(١) « إرشاد الفحول » ص (٢٦٧) ، وراجع أيضاً : « القول المفيد في حكم التقليد » للشوكاني أيضاً .

* وقد روى « المزني » عن « الشافعي » في أول « مختصره » : « أنه لم يزل ينهى عن تقليده وتقليد غيره » .

* وقال « ابن عربي » في الباب الثامن والثمانين من « الفتوحات » (١) : « والتقليد في دين الله : لا يجوز عندنا لا تقليد حي ولا ميت » .

* وقال في « شرح الإقناع » (٢) عند قول الماتن : فيما يشترط في القاضي : « وأن يكون سميحاً بصيراً ناطقاً مجتهداً إجماعاً » « ذكره ابن حزم ؛ ولأنهم أجمعوا على أنه لا يحل لحاكم ولا لمفت تقليد رجل لا يحكم ولا يفتي إلا بقوله ؛ لأن فاقده الاجتهاد إنما يحكم بالتقليد ، والقاضي مأمور بالحكم بما أنزل الله ؛ ولأن المفتي لا يجوز أن يكون عامياً مقلداً . فالحاكم أولى » .

قال : لكن في « الإفصاح » : « أن الإجماع انعقد على تقليد كل من المذاهب الأربعة ، وأن الحق لا يخرج عنهم » .

ثم ذكر أن الصحيح في هذه المسألة أن قول من قال : إنه لا يجوز إلا تولية مجتهد ، فإنه إنما عني به ما كانت الحال عليه قبل استقرار ما استقرت عليه هذه المذاهب .

(١) يحسن التنبيه هنا إلى أن « كتاب الفتوحات المكية » - لمحيى الدين ابن عربي شيخ أهل وحدة الوجود - من الكتب الضالة التي ينبغي أن يحذرها الناس لما فيها من الأضاليل ، وعقيدة وحدة الوجود ، قال ابن كثير : « فيها مالا يعقل ومالا يعقل » « البداية والنهاية » (١٣ / ١٥٦) وقال الذهبي : « ومن أردأ تواليفه : كتاب الفصوص ، فإن كان لا كفر فيه فما في الدنيا كفر ، نسأل الله العفو والنجاة ، فواغوثاه بالله » إه .

(٢) راجع : « كشاف القناع عن متن الإقناع » للبهوتي (٦ / ٢٩٥) .

* وقال الإمام الموفق في خطبة « المغني »^(١) : « النسبة إلى إمام في الفروع كالأئمة الأربعة ليست بمذمومة ، فإن اختلافهم رحمة ، واتفاقهم حجة قاطعة » .

* وقال أيضًا في « الروضة » : « وأما التقليد في الفروع فهو جائز إجماعا ، وذهب جماعة من العلماء إلى التفصيل ، وهو أنه يجب التقليد على العامي ، ويحرم على المجتهد » .

* قال في « إرشاد الفحول »^(٢) : « وبهذا قال كثير ، من أتباع الأئمة الأربعة قال : « ولا يخفأك أنه إنما يعتبر في الخلاف أقوال المجتهدين وهؤلاء مقلدون وليسوا ممن يعتبر خلافه . أي لأنهم ليسوا من العلماء .

وقد حكى الإجماع على ذلك غير واحد منهم : « ابن القيم » في « النونية »^(٣) حيث قال :

وَإِذَا دَعَوْنَاكُمْ إِلَى الْبُزْهَانِ	كَانَ جَوَابُكُمْ جَهْلًا بِلَا بُزْهَانِ
نَحْنُ الْمُقْلِدُ الْأُولَى الْقَوَا كَذَا	آبَاءُهُمْ فِي سَالِفِ الْأَزْمَانِ
قُلْنَا فَكَيْفَ تُكْفِرُونَ وَمَا لَكُمْ	عِلْمٌ بِتَكْفِيرٍ وَلَا إِيْمَانِ
إِذْ أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ أَنَّ مُقْلِدًا	لِلنَّاسِ كَالْأَعْمَى هُمَا أَخَوَانِ
وَالْعِلْمُ مَعْرِفَةُ الْهُدَى بِدَلِيلِهِ	مَا ذَاكَ وَالتَّقْلِيدُ مُسْتَوِيَانِ

(١) « المغني » (٤ / ١) بنحوها ، ولفظ العبارة : « وجعل في سلف هذه الأمة أئمة من الأعلام ، مهد بهم قواعد الإسلام وأوضح بهم مشكلات الأحكام ، اتفقهم حجة قاطعة ، واختلافهم رحمة واسعة » إ.هـ .

(٢) إرشاد الفحول ص (٢٦٧) .

(٣) القصيدة النونية بشرح هراس (١ / ٢٦٤ ، ٢٦٥) .

* وقال في « فصل » عَقَدَهُ لبيان الاستغناء بالوحي المنزل من السماء عن تقليد الرجال والآراء^(١) :

فَالْعِلْمُ^[أ] أَقْسَامٌ مَّالَهَا مِنْ رَابِعٍ وَالْحَقُّ ذُو تَبَيَّانٍ
عِلْمٌ بِأَوْصَافِ الْإِلَهِ وَفِعْلُهُ وَكَذَلِكَ الْأَسْمَاءُ لِلرُّحَمَنِ
وَالْأَمْرُ وَالنَّهْيُ الَّذِي هُوَ دِينُهُ وَجَزَائِهِ يَوْمَ الْمَعَادِ الثَّانِ
وَالْكُلُّ فِي الْقُرْآنِ وَالنَّسْنِ النَّبِيِّ جَاءَتْ عَنْ الْمُبْتَسُوثِ بِالْفُرْقَانِ^[ب]
وَاللَّهُ مَا قَالَ أَمْرٌ مُمْتَحَذِلٌ بِسِوَاهُمَا إِلَّا مِنْ الْهَذْيَانِ

قلت : وما ذكره صاحب « الإفصاح » وهو : « عون الدين أبو المظفر يحيى ابن هبيرة » من أن الإجماع انعقد على تقليد كل واحد من المذاهب الأربعة ، وأن الحق لا يخرج عنهم ربما يَرُدُّ عليه ما ذكره « شيخ الإسلام ابن تيمية » بقوله في بعض فتاويه : « أما « الثوري » فله مذهب باق إلى اليوم بأرض خراسان » انتهى .

و« ابن هبيرة » متقدم على شيخ الإسلام ، فإنه توفي سنة « ستين وخمسمائة » ، وشيخ الإسلام توفي سنة « سبعمائة وثمان وعشرين » . إذا علم هذا : فالواجب على كل مُكَلَّفٍ إذا بلغه الدليل من كتاب الله أو سنة رسوله ، وفهم معنى ذلك أن ينتهي إليه ويعمل به ، وإن خالفه من خالفه ، كما قال تعالى : ﴿ اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ ، وَلَا

(١) القصيدة النونية بشرح هراس (٢ / ٢٤٠) .

[أ] في ط : « الهندية » و « المدني » فالعلم « وما أثبتته من « النونية » .
[ب] في ط : « الهندية » ، و « المدني » : « بالقرآن » ، وما أثبتته من « النونية » .

تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ .. ﴿ الآية [الأعراف : ٣] .

* وقال تعالى ﴿ أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ أَنَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ [١] [العنكبوت : ٥١] .

ولا يخالف في هذا إلا الجاهل ؛ لجهلهم بالكتاب والسنة .

* قال صدر الوزراء « ابن هبيرة » : « إنه من مكائد الشيطان أن يقيم أولئنا في المعنى تعبد من دون الله مثل أن يتبين له الحق . فيقول هذا ليس بمذهبنا تقليد المعظم عنده قد قدمه على الحق » .

* وقد قال « الإمام الشافعي » كما في « فتح المجيد »^(١) : « أجمع العلماء على أن من استبانت له سنة رسول الله ﷺ ، لم يكن له أن يدعها لقول أحد » .

* قال في « شرح الإقناع » : « وفي « المبدع » قال « أحمد » في رواية المروزي : إذا سئلت عن مسألة لم أعرف فيها خبرا ، قلت فيها بقول الشافعي ؛ لأنه إمام عالم من قريش »^(٢) . وهذا يدل على أن التقليد قبل بلوغ الحجة لا يُذَم ، وإنما ينكر على من بلغته الحجة وخالفها لقول إمام من الأئمة ، فالواجب عليه الأخذ بالحجة كما تقدم . والله أعلم .

(١) فتح المجيد (٢ / ٥٢٩) بتحقيقنا .

(٢) « كشف القناع عن متن الإقناع » للبهوتي (٦ / ٣٠٢) .

[١] وقع خطأ في الآية في ط : « الهندية » و « المدني » : « للمؤمنين » بدل « لقوم يؤمنون » .

٢٠٨- وَمَنْ نَحَا لِسْبِلِهِم مِّنَ الْوَرَى
مَا دَارَتْ الْأَفْلَاكُ أَوْ نَجْمٌ سَرَى

٢٠٩- هَدِيَّةٌ مُّنِّي لِأَرْبَابِ السَّلَفِ
مُجَانِيًّا لِلْخَوْضِ مِنْ أَهْلِ الْخَلَفِ

٢١٠- نُحِذُّهَا هُدًى وَاقْتَفَى نِظَامِي
تَفَرُّ بِمَا أَمَلْتُ وَالسَّلَامِ

الشرح

قوله : (وَمَنْ نَحَا) أي ورحمة الله تعالى لمن نحَا أي قصد .
(لِسْبِلِهِم) جمع سبيل ، وهو الطريق الواضح (من) سائر (الْوَرَى)
أي الخلق (مَا دَارَتْ الْأَفْلَاكُ) أي مدة دوران الأفلاك .
(أَوْ نَجْمٌ سَرَى) أي وتهدى لهم الرحمة مدة دوام سري النجم .
(هَدِيَّةٌ) أي هذه هدية .
أي مهداة (مُّنِّي) بعون الله تعالى .
(لِأَرْبَابِ) أي أصحاب مذهب (السَّلَفِ) وعقيدة أهل الأثر حال
كوني (مُجَانِيًّا) في نظمي (لِلْخَوْضِ) في التأويل العليل كما هو
دأب المنتطعين .

(مِنْ أَهْلِ) مذهب (الْخَلْفِ) المخالف لمذهب « السلف » .
 (خُذْهَا) أي هذه العقيدة (هُدَيْتَ) في اعتقادك .
 (وَاقْتَفَيْ) أي اتبع (نِظَامِي) فإنك إن فعلت ذلك (تَقْضِ) أي تظفر
 (بِمَا) أي بالذي (أَمَّلْتُ) من الخير .
 (وَ) تظفر بـ (السَّلَامِ) أي الأمان من التخليط ، في اعتقادك
 والخبط فيه خبط عشواء .



والى هنا وقف جري القلم حيث تم النظام .
 فالحمد لله أولا وآخر فهو الأول ، والآخر ، والباطن ، والظاهر ، وهو
 بكل شيء عليم . والصلاة والسلام على خير الأنام نبينا محمد وعلى
 آله وأصحابه الكرام .

وكان الفراغ من تبييضه ضحوة يوم الأربعاء « سادس عشر جمادى الآخرة سنة ألف
 وثلثمائة وأربع وثلثين » على يد جامعه الفقير إلى رحمة ربه : « محمد بن عبد العزيز بن
 مانع » ، الحنبلي مذهباً ، والسلفي اعتقاداً . غفر الله له ولوالديه ولجميع المؤمنين
 والمؤمنات ، آمين رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيد المرسلين .

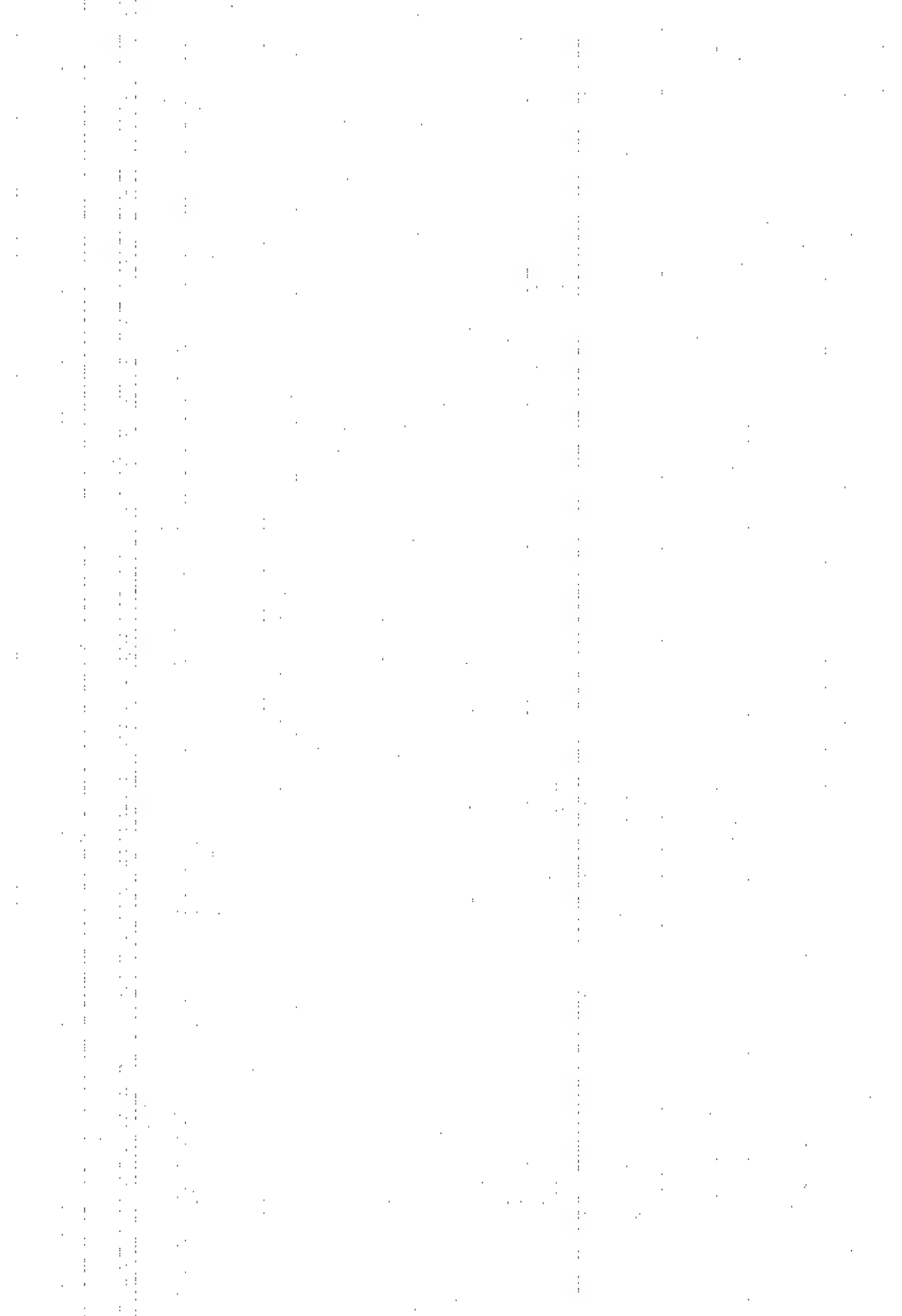


□ قال العبد الضعيف أبو محمد أشرف بن عبد المقصود بن
عبد الرحيم ، غفر الله له ولوالديه : فرغت من النظر في هذا
الكتاب في صباح الجمعة ١٤ من جمادى الأولى ١٤١٧ هـ
بمدينة الإسماعيلية بمصر ، والحمد لله رب العالمين . وصلى الله
على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

الفهارس العامة للكتاب

- ١- فهرس الآيات القرآنية .
- ٢- فهرس الأحاديث المرفوعة .
- ٣- فهرس الآثار .
- ٤- فهرس الأشعار .
- ٥- فهرس الأعلام .
- ٦- فهرس غريب الألفاظ .
- ٧- فهرس البلدان والوقائع والأيام .
- ٨- فهرس الفرق والطوائف والملل والنحل .
- ٩- فهرس الكتب الواردة .
- ١٠- فهرس التنبيهات والفوائد والتعليقات .
- ١١- فهرس الموضوعات .





١- فهرس الآيات القرآنية

الآية	رقمها	الصفحة
« سورة الفاتحة »		
أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ * صِرَاطَ الَّذِينَ ..	٧ ، ٦	١٥٤
« سورة البقرة »		
وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ ..	٨	١٩٢ ، ١٩٣
فَأَتَوْهَا نَارًا الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ..	٢٤ ، ٢٥	٢٥٩
وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَخْلُمُونَ السِّكِّينَ إِلَّا أَمَانِي ..	٧٨	٣٨٣
فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ .	١١٥	١١٠
وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا .	١٤٣	٢٤٧
إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّوْا ..	١٦٠	١٩١
إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ .	١٩٥	١١٠
تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ .	٢٥٣	٢٨٧
مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ .	٢٥٥	٢٥١ ، ٢٥٣
آمَنَ الرُّسُلُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ ..	٢٨٥	٢٧٣
« سورة آل عمران »		
إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ أَلَا إِسْلَامَ .	١٩	٣١٧
وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ ..	٨٥	٣١٧
كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ..	١١٠	٢٧٤ ، ٣١٤ ، ٣٢٣ ، ٣١٩
« سورة النساء »		
إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ ..	٤٨ ، ١١٦	١٧٥
إِنَّ اللَّهَ يُؤْمِرُكُمْ أَنْ تُوَدُّوا أَلْمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا ..	٥٨ ، ٥٩	٣٤٧
إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا .	٥٨	٧٢
إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ..	١٣٧	١٨٨
ثُمَّ أَرَادُوا كُفْرًا .	١٣٧	١٨٩
وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ..	١٥٩	٢٢١

٧٧	١٦٦	لَكِنِ اللَّهُ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ ..
		« سورة المائدة »
١١٠	٥٤	يُجِبُّهُمْ وَيُجِبُّونَهُ .
١٥١	١١٨	إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ .
		« سورة الأنعام »
٢٥٥	٥١	وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُخْشَرُوا ..
٢٨٤	٩٢	لِيُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا .
٧٧	١١٤	نُزِّلَ مِنْ رَبِّكَ .
٢٣٠	١٥٨	لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا .
		« سورة الأعراف »
٤٠٥ ، ٤٠٤	٣	اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ ..
٩	٣٤	فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً ..
٩٣	٥٤	إِنْ رَبِّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ..
		« سورة الأنفال »
١٩٤	٢	إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ ..
٣٠٩	٣٦	إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا ..
		« سورة التوبة »
٣١٠	٧٢	وَرِضْوَانٍ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ .
		« سورة يونس »
٦١	١٠١	قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ..
		« سورة هود »
١٥٧	٦	وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا ..
٣٥٨	٨٨	وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَخْلِقَكُمْ إِلَى مَا أَنْهَأَكُم عَنْهُ .
		« سورة يوسف »
٢٦٩	١٠٩	وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ .
		« سورة الرعد »
٢٤٠	١٨	أُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ .

		« سورة إبراهيم »
٢٠٩	٢٧	يُبَيِّنُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ ..
		« سورة الحجر »
٢٤٠	٩٣ ، ٩٢	فَوَرَبُّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا ..
		« سورة الإسراء »
٧٩	٨٨	قُلْ لِّمَنِ اخْتَصَمَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى ..
		« سورة الكهف »
٣٢٨	٥	كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ ..
٢٤١	٤٩	مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً ..
٢٤١	١٠٥	فَلَا نَقِمْ لَهُمْ نِزْمَ الْقِيَامَةِ وَزُنَّا .
		« سورة طه »
٩٨	٥	الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى .
		« سورة الأنبياء »
٢٠٣	٢٠	يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ .
١٥١	٢٣	لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ .
٢٥٣	٢٨	وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى ..
٢٤١	٤٧	وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ..
٢٢٥	٩٦	حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ ..
		« سورة المؤمنون »
١٣٤	١١٦ ، ١١٥	أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ ..
		« سورة الفرقان »
٢٤٢	٢٣	وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ ..
١٣٢	٥٩	خَلَقَ السَّمَلَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي ..
		« سورة النمل »
٢٣١	٨٢	وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ ..
٢٣١	٨٢	أَخْرَجْنَا لَهُمْ ذَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ .
٢٣١	٨٢	أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ .

٢١٣	٨٨	« سورة القصص » كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ .
٤٠٥	٥١	« سورة العنكبوت » أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ .
٥٩ ، ٥٨	٣٠	« سورة الروم » فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ..
١٧١	٣٦	« سورة الأحزاب » وَمَا كَانَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا الْمُؤْمِنَاتِ إِذَا قَضَىٰ ..
٢٧٣	٤٠	مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ ..
١٢	٥٦	صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا .
٦١	٤٦	« سورة سبأ » قُلْ إِنَّمَا أَعْطِيَكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَن تَقُومُوا لِلَّهِ ..
٢٣٩	٥١	« سورة يس » وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُم مِّنَ الْأَجْدَاثِ ..
٢٠١ ، ٧٤	٨٢	إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَن يَقُولَ لَهُ كُنْ ..
٢٣٨	١٥	« سورة ص » وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيَّعَةً وَاحِدَةً ..
٢٥١	٣	« سورة الزمر » مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ .
٢٣٩	٦٨	وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَن فِي السَّمَاوَاتِ ..
٢٣٩	٦٨	ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُم قِيَامٌ يَنْظُرُونَ .
١٣٥	٦٢	« سورة غافر » ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ .
٢٦٨	٧٨	وَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَضْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَّنْ ..
٤٠ ، ١٠٠	١١	« سورة الشورى » لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ .
١٢٣ ، ١٠٨		

		« سورة الدخان »
٢٢٧	١٠	فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ .
		« سورة محمد »
١٩٨	١٩	فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ .
		« سورة الفتح »
١١٠	١٠	يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ .
٣١٠	١٨	لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ ..
٣١٨	٢٩	مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ ..
		« سورة ق »
٢٠٣	١٨ ، ١٧	عَنِ الَّتِي هِيَ وَعَنِ السَّمَاءِ فَأَعْيَدَ * مَا يَلْفِظُ ..
		« سورة النجم »
٣٨	٤ ، ٣	مَا يَنْطَلِقُ عَنِ الْهَوَى * إِنْ هُوَ ..
٢٥١	٢٦	وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي ..
		« سورة الرحمن »
١١٠	٢٧	وَيَنْتَقِلَى وَجْهَهُ رَبُّكَ .
٣٩٢	٦٠	هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ .
		« سورة الحديد »
١٦٨ ، ١٦١	٢٢	مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي ..
		« سورة المجادلة »
٢٤١ ، ٢٤٠	٦	يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ ..
		« سورة المدثر »
١٥٤	٣١	كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي ..
		« سورة القيامة »
١٣٤	٣٦	أَيُحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى .
		« سورة الإنسان »
٧٧	٢٣	إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا .

		« سورة التكوير »
٢٤١	١٠	وَلِذَا الصُّحُفُ تُنْشَرُ .
١٣٦	٢٨ ، ٢٩	لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ * وَمَا تَشَاءُونَ ..
		« سورة الإنفطار »
٢٠٤	١٠ - ١٢	وَلَنْ عَلَيْنَكُم لِحَافِظِينَ * كِرَامًا ..
		« سورة المطففين »
٢٦٣	١٥ - ١٧	كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِئِذٍ لَّحَجُونَ * ثُمَّ ..
		« سورة الطارق »
٦١	٥	فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ .
		« سورة الإخلاص »
٨٣	٤	وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ .



٢- فهرس الأحاديث المرفوعة

الصفحة	الراوي	طرف الحديث
٣٤٤	أبو برزة	«الْأَيْمَةُ مِنْ قُرَيْشٍ» .
٣٠١	عبد الرحمن بن عوف	«أَبُو بَكْرٍ فِي الْجَنَّةِ ، وَعُمَرُ فِي الْجَنَّةِ ..»
٢٤٩	أنس	«أَتَيْتُ عَلَى نَهْرٍ حَافَتَاهُ قِيَابُ اللَّوْلُو ...»
٣٠٨	أبو حميد ، وأنس	«أَحَدٌ جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ» .
٢٠٩	البراء بن عازب	«إِذَا أُقْعِدَ الْمُؤْمِنُ فِي قَبْرِهِ أَتَى ...»
٧٢	أبو موسى الأشعري	«أَرْبَعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ ، فَإِنَّكُمْ لَا تَذْهَبُونَ ...»
٣٤٣	أنس	«اسْمَعُوا وَأَطِيعُوا ، وَإِنْ اسْتَعْمِلَ عَلَيْكُمْ ...»
٣٢٧	ابن مسعود	«أَقْتُلُوا الْحَيَّاتِ كُلَّهِنَّ ، فَمَنْ خَافَ ...»
٣٢١	عبد الله بن مغفل	«اللَّهُ اللَّهُ فِي أَصْحَابِي ، لَا تَتَّخِذُوهُمْ ...»
٣٠٧	—	«اللَّهُمَّ إِنْ غُثِمَانَ فِي حَاجَتِكَ ...»
١٥٢	ابن مسعود	«اللَّهُمَّ إِنِّي عَبْدُكَ ، ابْنُ عَبْدِكَ ، ابْنُ ...»
٢٣٢	أنس	«أَمَّا أَوَّلُ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ : فَنَارٌ ...»
١٣	واثلة بن الأسقع	«إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ كِتَانَةَ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ ...»
١٤	واثلة بن الأسقع	«إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ مِنْ وَلَدِ إِبْرَاهِيمَ إِسْمَاعِيلَ ...»
١٦١ ، ١٣٢	عبد الله بن عمرو	«إِنَّ اللَّهَ قَدَّرَ مَقَادِيرَ الْخَلَائِقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ ...»
١٥٢	أُتَيَّ بن كعب	«إِنَّ اللَّهَ لَوْ عَذَّبَ أَهْلَ سَمَآوَاتِهِ ...»
٣٤٦	أبو هريرة	«إِنَّ اللَّهَ يَوْضِي ثَلَاثًا : أَنْ تَعْبُدُوهُ ...»
١٦٠	ابن مسعود	«إِنَّ أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ ...»
٢٥٣	أنس	«أَنَّ الرَّجُلَ يَشْفَعُ فِي الرَّجُلِ ...»
٣٦٥	أبو موسى الأشعري	«إِنَّ زَوْجَ الْمُؤْمِنِ تَخْرُجُ مِنْ جَسَدِهِ لَهَا ...»
٢٢٨	حذيفة	«أَنَّ الْقُرْآنَ يَشْرِي بِهِ حَتَّى لَا يَقْبَلَ ...»
٢٥٣	أبو هريرة	«أَنَا أَوَّلُ شَافِعٍ وَأَوَّلُ مُشَفِّعٍ» .
٢٤٥	ابن مسعود	«أَنَا قَرِطُكُمْ عَلَى الْخَوْضِ ، وَلَيُرْفَعَنَّ إِلَيَّ ...»
٢٥٤	أنس	«أَنَا لَهَا» .
١٨٤	—	«أَنَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ وَعَلَيَّ بَابُهَا» .

٢٠٨	أسماء بنت أبي بكر	« إِنَّكُمْ تُفْتَنُونَ فِي قُبُورِكُمْ ... »
٢٦٢	جرير بن عبد الله	« إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رِجْلَكُمْ عَيْنَانَا ، كَمَا تَرَوْنَ ... »
٢٢٧	حذيفة	« إِنَّهَا - أَيُّ السَّاعَةِ - لَنْ تَقُومَ حَتَّى تَرَوْا ... »
٢٧٣	العرباض بن سارية	« إِنِّي عِنْدَ اللَّهِ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لِحَاثَمِ النَّبِيِّينَ ... »
١٣٢	عبادة بن الصامت	« أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ ، فَقَالَ : اكْتُبْ ... »
٢٣٦	عبد الله بن عمرو	« جَاءَ أَعْرَابِي إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : ... »
٢٠٨	أسماء بنت أبي بكر	« حَدِيثُ الْكَسُوفِ . »
١١٨	أبو هريرة	« حَدِيثُ النَّزُولِ . »
٢٤٤	عبد الله بن عمرو	« حَوْضِي مَسِيرَةُ شَهْرٍ ، مَاوَةٌ أَيْضُ ... »
٣٤٥	علي بن أبي طالب	« الْحِلَافَةُ فِي قُرَيْشٍ . »
٥٩	عياض الأنصاري	« خَلَقْتُ عِبَادِي حُنَفَاءَ مُسْلِمِينَ ... »
٣١٩	عمران بن حصين	« خَيْرُ أُمَّتِي قُرَيْشِي .. »
٣٩١ ، ٣١٤	عمران بن حصين	« خَيْرُ أُمَّتِي الْقُرُونُ الَّذِي بُعِثَ فِيهِمْ »
٣١٤ ، ٣٢٤	عمران بن حصين	« خَيْرُ النَّاسِ قُرَيْشِي ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، ... »
٣٩١		
٣٦٤	أبو مالك الأشعري	« الصَّدَقَةُ بِرَهَانٍ . »
٢٠٨	عائشة	« قَبِي تَفْتَنُونَ ، وَعَنِّي تُشَاَلُونَ . »
١٦٠	أبو هريرة	« فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى . »
٣١٤ ، ٣٢٤	عمران بن حصين	« فَلَا أُدْرِي أَذْكَرُ بَعْدَ قَرْنِهِ قَرْنَيْنِ ... »
٣٩١		
٢٣٦	عبد الله بن عمرو	« قَرْنٌ يُنْفَخُ فِيهِ . »
	أبو هريرة	« كُلُّ يَوْلَدٍ عَلَى فِطْرَةٍ .. »
٢٦١	جرير بن عبد الله	« كُنَّا جُلُوسًا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَنَظَرَ إِلَى ... »
٧٢	أبو موسى الأشعري	« كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَرٍ فَكُنَّا ... »
١٠٨	عائشة	« لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ ، أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ ... »
٢٣٠	أبو هريرة	« لَا تَقُومُ السَّاعَةُ ، حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ ... »
٣٠٧	—	« لَا نَبْرَحَ حَتَّى نُنَاجِرَ الْقَوْمَ . »

- ٢٥٠ « لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ ، فَتَعَجَّلْ ... » أبو هريرة
- ٢٤٩ « لما عرج النبي ﷺ إلى السماء قال ... » أنس
- ٢١٦ « لَوْ لَمْ يَنْسُقِ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا يَوْمٌ وَاحِدٌ ... » أبو هريرة
- ٣٧ « لَيَأْتِيَنَّ عَلَى أُمَّتِي كَمَا أَتَى عَلَى ... » ابن عمر
- ٣١٠ « لَيَدْخُلَنَّ الْجَنَّةَ مَنْ بَايَعَ نَحْتِ الشَّجَرَةِ ... » جابر
- ١٧٥ « مَا أَصْرُ مَنْ اسْتَفْغَرَ » . أبو بكر الصديق
- ٣٢٨ « مَا سَأَلْنَا هُنَّ مِنْهُ حَازِنَاتَهُنَّ ... » أبو هريرة
- ٣٨٢ « مَا أَنَا عَلَيْهِ الْيَوْمَ وَأَصْحَابِي » . عبد الله بن عمرو
- ٢٥٠ « مَنْ أَسْعَدَ النَّاسِ بِشَفَاعَتِكَ ؟ ... » أبو هريرة
- ٣٥٥ ، ٣٤٩ « مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ ... » أبو سعيد الخدري
- ٣٤٧ « مَنْ وَلِيَ مِنْ أَمْرِ الْمُسْلِمِينَ شَيْئًا ، فَوَلَّى ... » ابن عباس
- ٢٠٩ « نَزَلَتْ فِي عَذَابِ الْقَبْرِ » . البراء بن عازب
- ٢٢٩ « نُصِرْتُ بِالْصَّبَا وَأُهْلِكْتُ عَادًا بِالذُّبُورِ » . ابن عباس
- ٣٧ « هِيَ مَا كَانَ عَلَى مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي » . عبد الله بن عمر
- ٢٣٢ « وَأَخِيرَ ذَلِكَ نَارٌ تَخْرُجُ مِنَ الْيَمَنِ ... » حذيفة بن أسيد
- ٢٢٢ « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ، لَيُوشِكَنَّ أَنْ يَنْزَلَ ... » أبو هريرة
- ٣٤٣ « وَإِنْ أَمَرْتُ قُرَيْشًا فِيكُمْ عَبْدًا حَبَشِيًّا ... » علي بن أبي طالب
- ١٧٦ « يَا ابْنَ آدَمَ ، إِنَّكَ لَوْ أَتَيْتَنِي بِقُرَابِ الْأَرْضِ ... » أنس
- ٢٥٢ « يُنْعَمُ الْعَالِمُ وَالْعَابِدُ ، فَيُقَالُ لِلْعَابِدِ ... » جابر
- ٢٢٦ « يُخْرِبُ الْكَفِيَّةَ ذُو السَّوْقَيْنِ ، مِنَ الْحَبَشَةِ » . أبو هريرة
- ٢٥٣ « يَشْفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؛ الْأَنْبِيَاءُ ، ثُمَّ الْعُلَمَاءُ ... » عثمان بن عفان
- ٢٠٩ « يَقَالُ لَهُ : مَنْ رَبُّكَ . فيقول : ربي الله ... » البراء بن عازب
- ١١٢ « يَنْزِلُ رَبُّنَا عَزَّ وَجَلَّ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا ... » أبو هريرة



٣- فهرس الآثار

الصفحة	الراوي	طرف الأثر
٢٩	علي بن المديني	« اتَّخَذْتُ أَحْمَدَ إِمَامًا فِيمَا بَيْنِي ... »
٤٠٥	الشافعي	« أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّ مِنْ اسْتَبَانَ لَهُ ... »
٣٥٨	بعض السلف	« إِذَا أَرَدْتَ أَنْ يُقْبَلَ مِنْكَ الْأَمْرُ وَالنَّهْيُ ... »
٢٧	أبو حاتم	« إِذَا رَأَيْتَ الرَّجُلَ يُحِبُّ الْإِمَامَ أَحْمَدَ ... »
٩٩	أحمد بن حنبل	« اسْتَوَى وَكَمَا ذَكَرَ ، لَا كَمَا ... »
٩٨	الإمام مالك	« الْإِسْتِثْنَاءُ غَيْرُ مَجْهُولٍ ، وَالْكَثْفُ ... »
٢٧	علي بن المديني	« إِنَّ اللَّهَ أَعَزَّ هَذَا الدِّينَ بِرَجُلَيْنِ ... »
٢٩٩	ابن عباس	« إِنَّهُ أَوَّلُ مَنْ أَسْلَمَ . »
٣٥٠	أحمد بن حنبل	« أَنَّهُ يَكْشِفُ الْمَغْطَى إِذَا تَحَقَّقَهُ ... »
٢٩٢	أبو حنيفة	« الْأَوْرَعُ أَنْ يُقَالَ : أَوَّلُ مَنْ أَسْلَمَ ... »
١٩٣	البخاري	« الْإِيمَانُ قَوْلٌ وَعَمَلٌ . »
٢٤٢	ابن عباس	« تُوزَنُ الْحَسَنَاتُ فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ ... »
٣٩٨	الحميدي	« حَدَّثَنَا سَيِّدُ الْفُقَهَاءِ الشَّافِعِيُّ . »
٣٩٧	الشافعي	« حَفِظْتُ الْقُرْآنَ وَأَنَا ابْنُ سَبْعِ سِنِينَ »
٢٩٤	عمر بن الخطاب	« الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ مَنِيَّيَ بِيَدِ رَجُلٍ ... »
٢٤	الشافعي	« خَرَجْتُ مِنْ بَغْدَادَ ، وَمَا خَلَفْتُ فِيهَا ... »
٢٩٢	علي بن أبي طالب	« خَيْرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ بَعْدَ نَبِيِّهَا أَبُو بَكْرٍ ... »
٢٨٦	الضحَّاك	« ذُووُ الْجَدِّ وَالصَّبْرِ »
٢٨٦	ابن عباس	« ذُووُ الْحَزْمِ »
٣٩٧	أحمد بن حنبل	« عَرَفْنَا نَاسِخَ الْقُرْآنِ وَمَشْنُوخَهُ ؛ لَمَّا ... »
١١٩	أحمد بن حنبل	« قُلْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَهُوَ ... »
٢٨٦	ابن زيد	« كُلُّ الرُّسُلِ كَانُوا أَوْلَى الْعِزِّ ... »
١١٨	سفيان بن عيينة	« كُلُّ مَا وَصَفَ اللَّهُ بِهِ نَفْسَهُ فِي كِتَابِهِ ... »
٣٥٥	سفيان الثوري	« لَا يَأْمُرُ بِالْمَعْرُوفِ ، وَيَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ ... »
١٨٦	أحمد بن حنبل	« لَا تُقْبَلُ تَوْبَةٌ دَاعِيَةٌ إِلَى بَدْعَةٍ مُضِلَّةٍ »

٣٩٦	الإمام مالك	« لله الأمر من قبل ومن بعد » .
٢٨	عبد الوهاب الوراق	« مَا رَأَيْتُ مِثْلَ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ ... »
٢٠٢ ، ٢٠١	أحمد بن حنبل	« الإيمان مخلوق كفر ، ومن قال ... »
٣٣٣	أبو بكر بن عبد العزيز	« من كان خَيْرَهُ أَكْثَرَ مِنْ شَرِّهِ فَهُوَ ... »
٣١٥	ابن مسعود	« من كان مُسْتَشْتًا فَلَيْسَتْ بَيْنَ قَدَمَاتِ ، ... »
٩٩	ابن خزيمة	« مَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى اسْتَوَى ... »
٢٦٤	أحمد بن حنبل	« مَنْ لَمْ يَقُلْ بِالرُّؤْيَا فَهُوَ جَهْمِي ... »
٣٥٥	أحمد بن حنبل	« النَّاسُ يَحْتَاجُونَ إِلَى مُدَارَاةٍ وَرَفَقٍ ... »
٣٥٠	ابن مسعود	« نَهَانَا اللَّهُ عَنِ التَّجَشُّسِ » .
٣٥٣	ابن مسعود	« هَلَكْتَ مَنْ لَمْ يَعْرِفْ بِقَلْبِهِ الْمَعْرُوفَ ... »
٢٢٧	ابن عباس	« هُوَ دَخَانَ قَبْلَ قِيَامِ السَّاعَةِ ، يَدْخُلُ ... »
٢٣١	ابن عمر	« وَقَعَ الْقَوْلُ بِمَوْتِ الْعُلَمَاءِ ، وَذَهَابِ الْعِلْمِ ... »
٢٩٨	عطاء بن يسار	« الْوَيْلُ ، وَادٌ فِي جَهَنَّمَ لَوْ أُرْسِلَتْ فِيهِ ... »
٣٥٤	أحمد بن حنبل	« يَأْمُرُ بِالرَّفَقِ وَالْخُضُوعِ ، فَإِنْ أَسْمَعُوهُ ... »
٣٣٣	أحمد بن حنبل	« يُخْطِئُ مَنْ فَضَّلَ الْمَلَائِكَةَ »



٤- فهرس الأشعار

الصفحة

الآيات

- ٨٣ كُلُّ مَا تَرْتَقِي إِلَيْهِ يَوْهَمُ مِنْ جَلَالٍ وَثُلَّةٍ وَتَنَاءٍ
فَالَّذِي أَبْدَعَ الْبَرِّيَّةَ أَعْلَى مِنْهُ شُبْحَانُ مُبْدِعِ الْأَمْثِيَاءِ
- ***
- ١٠١ عَلَى عَرْشِهِ الرَّحْمَنُ شُبْحَانَهُ اسْتَوَى كَمَا أَخْبَرَ الْقُرْآنُ وَالْمُضْطَفَى رَوَى
وَذَاكَ اسْتَوَاءٌ لَا يُسَوَّى بِجَلَالِهِ وَأَمْرًا مِنْ قَوْلِي لَهُ الْعَرْشُ قَدْ حَوَى
فَمَنْ قَالَ مِثْلَ الْقُلُوبِ كَانَ اسْتَوَاهُ عَلَى جَبَلِ الْجُرُودِيِّ مِنْ شَاهِقٍ هَوَى
وَمَنْ يَتَّبِعْ مَا قَدْ تَشَابَهَ يَبْتَغِي بِهِ فِتْنَةً أَوْ يَبْغِي تَأْوِيلَهُ عَوَى
فَلَمْ أَقْلِ اسْتَوَى لِي وَلَسْتُ مُكَلِّفًا بِتَأْوِيلِهِ كَلًّا وَلَمْ أَقْلِ اخْتَوَى
وَمَنْ قَالَ لِي كَيْفَ اسْتَوَى لَا أُجِيبُهُ بِشَيْءٍ سِوَى أَنِّي أَقُولُ لَهُ اسْتَوَى
- ***
- ١٩٤ خَلَّ الذُّنُوبَ صَغِيرَهَا وَكَبِيرَهَا فَهُوَ الثَّقَلَى وَكَبِيرَهَا فَهُوَ الثَّقَلَى
وَاصْنَعْ كَمَا شِئْتَ فَوْقَ أَوْ ضِ الشُّوْكَ يَسْخَرُ مَا يَرَى
لَا تُخَوِّرَنَّ صَغِيرَةً إِنَّ الْجِبَالَ مِنْ الْحَصَى
- ***
- ٣٥٩ زُوَيْدَكَ قَدْ عَزِزْتَ وَأَنْتَ حُرٌّ بِصَاحِبِ حِيلَةٍ يَعْظُ النِّسَاءُ
يُحَرِّمُ فِيكُمْ الصُّبُهَاءَ ضُبْحًا وَيُشْرِئُهَا عَلَى عَمْدٍ مَسَاءً
يَقُولُ لَكُمْ عَدُوْتُ بِلَا كِسَاءٍ وَفِي لَدَاتِهَا رَهْنُ الْكِسَاءِ
إِذَا فَعَلَ الْفَتَى مَا عَنَّهُ يَنْهَى فَمِنْ جِهَتَيْنِ لَا جِهَةَ أَمَاءَ
- ***
- ٧ أَفَادْتُكُمْ النِّعَمَاءَ مِنْ ثَلَاثَةِ يَدَيَّ وَلِسَانِي وَالضَّمِيرَ الْمُحْجَبَا
- ***
- ١٤ أَلِ النَّبِيِّ هُمْ أَتْبَاعُ مَلَّتِهِ مِنْ الْأَعَاجِمِ وَالسُّودَانِ وَالْعَرَبِ
لَوْ لَمْ يَكُنْ آلُهُ إِلَّا قَرَابَتُهُ صَلَّى الْمُصَلِّي عَلَى الطَّاعِي أَبِي لَهَبٍ
- ***
- ٢١١ تَنَارَعَ النَّاسُ حَتَّى لَا تَفْقَاقَ لَهُمْ إِلَّا عَلَى شَجَبٍ وَالْخَلْفُ فِي الشَّجَبِ

فَقِيلَ تَخْلُصْ نَفْسَ الْمَرْءِ سَالِمَةً وَقِيلَ تَشْرِكْ جِسْمَ الْمَرْءِ فِي الْعَطَبِ

★★★★

۳۱۳ وَفِي دَلَالَةِ الْمُقَدَّمَاتِ عَلَى النَّبِيَّةِ خِلَافَ آتِ
عَقْلِي أَوْ عَادِي أَوْ تَوَلَّدُ أَوْ وَاجِبٌ وَالْأَوَّلُ الْمُؤَيَّدُ

۳۲۷ وَفِي طَنْدَتَا قَالُوا صَلَّيْ تَرَكْتَهَا وَلَمْ يَعْلَمُوا أَنِّي أَصَلِّي بِمَكَّةَ
أَصَلِّي صَلَاةَ الْخَمْسِ فِي الْبَيْتِ دَائِمًا مَعَ السَّادَةِ الْأَقْطَابِ أَهْلِ الطَّرِيقَةِ

★★★★

۹۸ قَضَى خَلْقَهُ ثُمَّ اسْتَوَى فَوْقَ عَرْشِهِ وَمَنْ عَلَيْهِ لَمْ يَخْلُ فِي الْأَرْضِ مَوْضِعُ
وَلَيْسَ بِكَافٍ عَنْهُ مِنْقَالُ ذَرَّةٍ تَضَعُهَا بِخَيْرٍ وَبَيِّنَاتُ بَلْقَعُ
وَمَنْ قَالَ إِنَّ اللَّهَ جَلُّ بَدَاتِهِ بِكُلِّ مَكَانٍ جَاهِلٌ مُسْتَسْرِعُ
إِلَيْهِ الْكَلَامِ الطَّيِّبِ الصُّدُقِ صَاعِدُ وَأَعْمَالُ كُلِّ الْخَلْقِ تُحْصَى وَتُرْفَعُ

★★★★

۲۸ أَضْحَى ابْنُ حَنْبَلٍ جَبَّةً مُبْرُورَةً وَبَحْبُ أَحْمَدُ يُغْرِفُ الْمُتَشَكِّكُ
وَإِذَا رَأَيْتَ لِأَحْمَدٍ مُتَّقِصًا فَأَعْلَمْ بِأَنَّهُ شُورُهُ سَهَتْطُكَ

۳۹۶ إِمَامُ الْوَرَزِيِّ فِي الشَّرْعِ بِالشَّرْقِ مَالِكٌ وَبِالْغَرْبِ أَيُّضًا فِي جَمِيعِ الْمَمَالِكِ
فَمَنْ يَكُ شَيْئًا وَلِلشَّرْعِ تَابِعًا وَلِلْعِلْمِ طَلَابًا عَلَيْهِ بِمَالِكٍ

★★★★

۱۳۹ قَالُوا مَا فَعَلَ الْعِبَادُ فَقُلْتُ مَا مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ إِلَهِ الْأَمْعَدِ
قَالُوا فَهَلْ فَعَلَ الْقَبِيحِ مُرَادُهُ قُلْتُ الْإِرَادَةُ كُلُّهَا لِلشَّيْءِ
لَوْ لَمْ يُرِدْهُ وَكَانَ نَقِيصَةً شُبْحَانَهُ عَنْ أَنْ يُعْجِزَهُ الرَّدَى

۱۷۵ فَمَا فِيهِ حَدٌّ فِي الدُّنْيَا أَوْ تَوَعَّدَ بِأُخْرَى فَيَسْمُ كُتِبَ عَلَى نَصِّ أَحْمَدَ
وَزَادَ حَفِيدُ الْمُجْدِ أَوْجَاهُ وَعَيْدُهُ بِنَفْيِ الْإِيمَانِ وَلَعْنِ الْبُعْدِ

۲۸۴ أَعْرَ عَلَيْهِ لِلتَّبَوُّةِ خَاتَمٌ مِنَ اللَّهِ مَشْهُودٌ يُلَوِّحُ وَيَشْهَدُ

- وَضَمَّ إِلَـهُ اسْمَ النَّبِيِّ إِلَى اسْمِهِ إِذَا قَالَ فِي الْخَمْسِ الْمُؤَذِّنُ أَشْهَدُ
وَشَقَّ لَهُ مِنْ اسْمِهِ لِيَجْلَّهٗ قَدُّ الْعَرْشِ مَحْمُودٌ وَهَذَا مُحَمَّدٌ

- وَأَنكِزْ عَلَى الصُّبْحَانِ كُلِّ مُحَرَّمٍ لِتَأْدِيبِهِمُ وَالْعِلْمُ فِي الشُّرْعِ بِالرُّوَيْ ٣٤٩

- حُجِّجْ تَهَافُتْ كَالزُّجَاجِ تَحَالُهَا حَقًّا وَكُلُّ كَاسٍ مَكْشُورٌ ٥٢

- أَبْلِغِ النُّعْمَانَ عَنِّي مَبَالِكَا أَنِّي قَدْ طَالَ حَبْسِي وَأَنْتَظَارِي ٣٣٢

- فَتَفَرَّقُوا شَيْعًا فَكُلُّ جَزِيرَةٍ فِيهَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْبَرٌ ٣٤١

- الْمَوْتُ بَابٌ وَكُلُّ النَّاسِ دَاخِلُهُ يَا لَيْتَ شِعْرِي بَعْدَ الْمَوْتِ مَا الدَّارُ ٢٥٧
الدَّارُ جَنَّةٌ خُلِدَ إِنْ عَمِلْتَ بِمَا يُرْضِي الْإِلَـهَ وَإِنْ خَالَفْتَ فَالْأَسَارُ
هُمَا مَحَلَّانِ مَا لِلنَّاسِ غَيْرُهُمَا فَانْظُرْ لِنَفْسِكَ أَيَّ الدَّارِ تَخْتَارُ

- وَسُمِّيتَ صَدِيقًا وَكُلُّ مُهَاجِرٍ سِوَاكَ يُسَمَّى بِاسْمِهِ غَيْرُ مُنْكَرٍ ٢٩٢
سَبَقْتَ إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهِ شَهِدٌ وَكُنْتَ جَلِيسًا فِي الْعَرِيشِ الْمَشْهُرِ

- يَأْمَنُ عَلَا فِي الْأَجْتِهَادِ مَنَازُهُ وَبَدْرٌ مَزْدَهَبُهُ عَلَا مِقْدَارُهُ ٣٩٥
لِلَّهِ دُرُّكَ مِنْ إِمَامٍ أَغْظَمَ يُغْزَى إِلَى كِسْرَى الْمَلُوكِ نَحَارُهُ

- حَوَى أَلْفَ أَلْفٍ مِنْ أَحَادِيثِ أَشْيَدَتْ وَأَنْبَتَهَا حِفْظًا بِقَلْبٍ مُحْضَلٍ ٢٨
أَجَابَ عَلَى سِتِّينَ أَلْفَ قَضِيَةٍ بِأَخْبَرْنَا لَا عَنْ صَحَائِفِ نُقُلٍ

- اللَّهُ أَكْبَرُ إِنَّ دِينَ مُحَمَّدٍ وَكِتَابَهُ أَقْوَى وَأَقْوَمُ فَيَلَا ٣١٧
طَلَعَتْ بِهِ شَمْسُ الْهِدَايَةِ لِلرُّوَيْ وَأَنَّى لَهَا وَضْفُ الْكَمَالِ أَتَوَلَا
وَالْحَقُّ أَبْلَجُ فِي شَرِيعَتِهِ الَّتِي جَمَعَتْ فُرُوعًا لِلْهُدَى وَأَصُولًا

لَا تَذْكُرُوا الْكُتُبَ السَّوَالِفَ عِنْدَهُ طَلَعَ الصُّبْحُ فَأَطْفَأَ الْقَنْدِيلَا
دَرَسْتُ مَعَالِمَهَا أَلَا فَاسْتَخْبِرُوا عَنْهَا رُسُومًا قَدْ عَفَتْ وَطُلُولا

۳۳۹ أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَّا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ وَكُلُّ نَعِيمٍ لَا مَحَالَةَ زَائِلٌ

۲۹۵ فَكَفَّ بِدَيْهِ ثُمَّ أَعْلَقَ بَابَهُ وَأَيْقَنَ أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِغَافِلٍ
وَقَالَ لِأَهْلِ الدَّارِ لَا تَفْشَلُوهُمْ عَمَّا اللَّهُ عَنْ كُلِّ امْرِئٍ لَمْ يُقَاتِلِ
فَكَيْفَ رَأَيْتَ اللَّهَ صَبَّ عَلَيْهِمُ الْعَذَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ بَعْدَ التَّوَاضُلِ
وَكَيْفَ رَأَيْتَ الْخَيْرَ أَذْبَرَ بَعْدَهُ عَنِ النَّاسِ إِذْ بَارَ الرِّيحَ الْجَوَافِلِ

★★★★

۲۱۲ ثَمَانِيَةٌ لِحُكْمِ الْبَقَاءِ يَغْمُهَا مِنَ الْخَلْقِ وَالْبَاقُونَ فِي حَيْزِ الْعَدَمِ
هِيَ الْعَرْشُ وَالْكَرْسِيُّ نَارٌ وَجَنَّةٌ وَعَجَبٌ وَأَزْوَاجٌ كَذَا اللَّوْخُ وَالْقَلَمُ

۲۴۳ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى صِبْرَاطٍ إِذَا اغْوَجَ الْمَوَارِدُ مُشْتَقِيمٌ

۲۸۶ مُحَمَّدُ إِبْرَاهِيمُ مُوسَى كَلِيمُهُ فَعِيسَى فُتُوخُ أُولَوِ الْعَزَمِ فَأَعْلَمَ

۲۹۹ مُحَمَّدُ النَّبِيُّ أَحْيَى وَصَهْرِي وَخَنْزَرَةُ سَيِّدُ الشُّهَدَاءِ عَمِّي
وَجَعْفَرُ الَّذِي يُنْسِي وَيُضْحِي يَطِيرُ مَعَ الْمَلَائِكَةِ ابْنُ أُمِّي
وَبُنْتُ مُحَمَّدٍ مَكْنِي وَغَزِي سَيُّوْطَ لَحْمَهَا بِدُمِي وَلَحْمِي
وَسَبْطًا أَحْمَدُ ابْنَايَ مِنْهَا فَأَيْكُمْ لَهُ مِنْهُمْ كَسَنَهْمِي
سَبَقْتُكُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ طُرَا عَلَامًا مَا بَلَغْتُ أَوَانَ حُلْمِي

۳۵۹ يَا أَيُّهَا الرَّجُلُ الْمَعْلُومُ غَيْرُهُ هَلَّا لِنَفْسِكَ كَانَ ذَا التَّغْلِيمِ
نَصِيفُ الدَّوَاءِ لِذِي الْمَقَامِ مِنَ الضَّنَا كَي يُشْتَفَى مِنْهُ وَأَنْتَ سَقِيمٌ
لَا تَنُتْ عَنْ خُلُقِي وَتَأْتِي بِمِثْلِهِ عَارٌّ عَلَيْكَ إِذَا فَعَلْتَ عَظِيمٌ
فَإِذَا انْتَهَتْ عَنْهُ فَأَنْتَ حَكِيمٌ

فَهَذَاكَ يُقْبَلُ مَا تَقُولُ وَيُقْتَدَى بِالْقَوْلِ مِنْكَ وَيَنْفَعُ الثَّغْلِيمَ

لَعَمْرِي لَقَدْ طُفْتُ الْمَغَاهِدَ كُلَّهَا
فَلَمْ أَرِ إِلَّا وَاضِعًا كَفَّ حَائِرِ
وَسَيَّرْتُ طَرَفِي بَيْنَ تِلْكَ الْمَعَالِمِ
عَلَى ذَقْنٍ أَوْ قَارِعَا سِنَّ نَادِمِ

لَسْنَا نُسَبِّحُهُ وَصُفِّفَهُ بِصِفَاتِنَا
كَلَّا وَلَا نُخْلِيقُهُ مِنْ أَوْصَافِهِ
إِنَّ الْمُشَبَّهَ عَابِدُ الْأَوْثَانِ
إِنَّ الْمُعْطَلَّ عَابِدُ الْبُهْتَانِ
مَنْ مَثَلَ اللَّهَ الْعَظِيمَ بِخَلْقِهِ
فَهُوَ النُّسَيْبُ لِلشَّرِكِ نَضْرَانِي
أَوْ عَطَّلَ الرَّخْمَنَ عَنْ أَوْصَافِهِ
فَهُوَ الْكُفُورُ وَلَيْسَ ذَا إِيمَانِ

وَكَذَلِكَ الْقُرْآنُ عَيْنُ كَلَامِهِ الـ
هُوَ قَوْلُ رَبِّي كُلُّهُ لَا يَغْضَبُهُ
تَنْبِيْلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَقَوْلُهُ
لَكِنَّ أَصْوَاتَ الْعِبَادِ وَفِعْلَهُمْ
فَالصَّوْتُ لِلْقَارِي وَلَكِنَّ الْكَلَامَ
هَذَا إِذَا مَا كَانَ ثُمَّ وَسَاطَةٌ
فَإِذَا انْتَفَتْ تِلْكَ الْوَسَاطَةُ وَمِثْلُ مَا
فَهَذَا لِكَ الْخُلُوقِ تَفْسِي السَّمْعِ لَا
مَشْمُوعٍ مِنْهُ حَقِيقَةُ بَيَانِ
لَفْظًا وَمَعْنَى مَا هُمَا خَلْقَانِ
لِلْفُطْرِ وَالْمَعْنَى بِلَا رَوْعَانِ
كَيْدَا دِهِمِ وَالسَّرِقِ مَخْلُوقَانِ
مِ كَلَامِ رَبِّ الْعَرْشِ ذِي الْإِحْسَانِ
كَقِرَاءَةِ الْخُلُوقِ لِلْقُرْآنِ
قَدْ كَلَّمَ الْمُؤَلُّودُ مِنْ عَمْرَانِ
شَيْءٌ مِنَ الْمَشْمُوعِ فَأَفْهَمُ دَانِ

أَمَرَ الْيَهُودَ بِأَنْ يَقْبَلُوا حِطَّةً
وَكَذَلِكَ الْجَهْمِيُّ قِيلَ لَهُ اسْتَوَى
قَالَ «اسْتَوَى» اسْتَوَى وَدَامَنْ جَهْلِهِ
فَأَبَوْا وَقَالُوا حِطَّةٌ لِهَوَانِ
فَأَبَى وَزَادَ الْخَوْفَ لِنَلْسَقْصَانِ
لُغَةً وَعَقْلًا مَا هُمَا سَيِّئَانِ

ثَوْنُ الْيَهُودِ وَلَامِ جَهْمِي
فِي وَخِي رَبِّ الْعَرْشِ زَالِدَتَانِ

فَعَلَيْكَ بِالتَّفْصِيلِ وَالتَّمْيِيزِ قَالَ
قَدْ أَفْسَدَ هَذَا الْوُجُودَ وَخَبَطَا الْأَ
إِطْلَاقَ وَالْإِحْمَالَ دُونَ بَيَانِ
ذَهَانَ وَالْآرَاءَ كُلَّ زَمَانِ

وَإِذَا دَعَوْنَاكُمْ إِلَى الْبِرِّ هَٰذَا
 نَحْنُ الْمُقْلِدَةُ الْأُولَىٰ الْقَوَا كَذًا
 ٤٠٣ كَانَتْ جَوَائِبُكُمْ جَهْلًا بِلَا بُرْهَانٍ
 آتَاءَهُمْ فِي مَسَالِفِ الْأَزْمَانِ
 قُلْنَا فَكَيْفَ تُكْفِرُونَ وَمَا لَكُمْ
 عِلْمٌ بِتَكْذِيبِ وَلَا إِيمَانٍ
 إِذْ أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ أَنَّ مُقْلِدًا
 لِلنَّاسِ كَالْأَعْمَىٰ هُمَا أَخَوَانِ
 وَالْعِلْمُ مَعْرِفَةُ الْهُدَىٰ بِدَلِيلِهِ
 مَا ذَاكَ وَالْتَفْلِيدُ مُشْتَوِيَانِ

فَالْعِلْمُ أَنْتَسَامَ مَالَهَا
 ٤٠٤ مِنْ رَابِعٍ وَالْحَقُّ ذُو تَبَيَّانٍ
 عِلْمٌ بِأَوْصَافِ الْإِلَهِ وَفِعْلِهِ
 وَكَذَلِكَ الْأَسْمَاءُ لِلرَّحْمَنِ
 وَالْأَمْرُ وَالنَّهْيُ الَّذِي هُوَ دِينُهُ
 وَجَزَائِهِ يَسُومُ الْمَقَادِ النَّانِ
 وَالْكُلُّ فِي الْقُرْآنِ وَالسُّنَنِ الَّتِي
 جَاءَتْ عَنْ الْمُبَشِّرِ بِالْفُرْقَانِ
 وَاللَّهُ مَا قَالَ أَنْزَلُوهُ مُتَّحِلِينَ
 بِسِيَوَاهُمَا إِلَّا مِنَ الْهَدْيَانِ

وَقُصَّارَىٰ أَمْرِ مَنْ أَوَّلَ
 ٥٠ أَنْ ظَنُّوا ظُنُونًا
 فَيَقُولُونَ عَلَى الرَّحْمَنِ
 مَا لَا يَفْعَلُ مُسَوِّنًا

مَا شِئْتُ كَانَتْ وَإِنْ لَمْ أَشَأْ
 ١٧٠ وَمَا شِئْتُ إِنْ لَمْ تَشَأْ لَمْ يَكُنْ
 خَلَقْتَ الْعِبَادَ عَلَىٰ مَا عَلِمْتَ
 فَبِالْعِلْمِ يَجْرِي الْقَتْلُ وَالْمُسْنُ
 عَلَىٰ ذَا مِثْنَتٍ وَهَذَا خَلَقْتَ
 وَهَذَا أَعْلَنْتَ وَذَا لَمْ تُعِنْ
 فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَمِنْهُمْ سَعِيدٌ
 وَمِنْهُمْ قَبِيحٌ وَمِنْهُمْ حَسَنٌ

لَقَدْ زَانَ الْبِلَادَ وَمَنْ عَلَيْهَا
 ٣٩٥ إِمَامُ الْمُسْلِمِينَ أَبُو حَنِيفَةَ
 بِأَخْكَامٍ وَأَثَارٍ وَفَقْهِهِ
 كَأَيَّاتِ السُّرُورِ عَلَىٰ صَحِيفِهِ
 فَمَا فِي الْمَشْرِقَيْنِ لَهُ نَظِيرٌ
 وَلَا فِي الْمَغْرِبَيْنِ وَلَا يَكُوفُهُ
 يَبِيتُ مُشْمَرًا سَهْرَ اللَّيَالِي
 وَصَامَ نَهَارَهُ اللَّهُ حَنِيفَهُ
 فَمَنْ كَأَبِي حَنِيفَةَ فِي عُلاهِ
 إِمَامُ لِلْخَلِيقَةِ وَالْخَلِيفَةُ
 وَقَدْ قَالَ ابْنُ إِدْرِيسٍ مُقَالًا
 صَحِيحُ النُّقْلِ فِي حِكْمِ لَطِيفِهِ
 بِأَنَّ النَّاسَ فِي فِقْهِهِ عِيَالٌ
 عَلَىٰ فِقْهِهِ الْإِمَامُ أَبِي حَنِيفَةَ

وَصَانَ لِسَانَهُ عَنْ كُحْلٍ إِنْكَ وَمَا زَالَتْ جَوَارِحُهُ عَفِيفَةً
يَعْتَفُّ عَنِ الْحَارِمِ وَالْمَلَاهِي وَمَرَضَ صَاةُ الْإِلَهِ لَهُ وَظِيْفُهُ

وَكُلُّ نَصٍّ أَوْهَمَ التَّنْشِيْهِهَا أَوَّلُهُ أَوْ فَوْضٌ وَزَمٌ تَنْزِيْهِهَا ٣٨٤

أَبَوَادِيْنِ الْمَلُوكِ فَهُمْ لِقَاحٌ إِذَا هِيَجُوا إِلَى حَرْبٍ أَجَابُوا ٢٨٤

فَيَا لَكَ مِنْ آيَاتِ حَقِّ لَبِوَاهْتَدَى بِهِنَّ مُرِيدُ الْحَقِّ كُرْ هَوَادِيَا ٣٨٥
وَلَكِنْ عَلَى تِلْكَ الْقُلُوبِ أَكِنَّةٌ فَلَيْسَتْ وَإِنْ أَضَفْتَ تُجِيبُ الْمُتَادِيَا

○○○○○

٥- فهرس الأعلام

- (أ)
- « أبان بن سميعان اليهودي » : ٥٣ ، ١٠٠
« إبراهيم عليه السلام » : ٢٨٦
« إبراهيم بن رسول الله ﷺ » : ٣١٢
« أبي بن خلف » : ٣٠٩
« أحمد الإحسائي » : ١٨٤
« أحمد بن حنبل » : ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٦
٢٧ ، ٢٨ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٦٠ ، ٧٠ ، ٧٧
٩٩ ، ١١٨ ، ١٦٩ ، ١٧٠ ، ١٨٥
١٨٩ ، ٢٠٠ ، ٢٠١ ، ٢١٣ ، ٢٦٤
٢٧٣ ، ٣١٥ ، ٣٢٩ ، ٣٣١ ، ٣٣٢
٣٤٤ ، ٣٥٠ ، ٣٥١ ، ٣٥٥ ، ٣٨٩
٣٩٥ ، ٤٠٥ .
- « الأزهري » : ٣٩٠
« إسحاق » : ٣٩٣
« أسماء بنت عميس » : ٢٩٣
« إسماعيل عليه السلام » : ١٣
« الأشعري » : ٢٦ ، ٦١
« الأصمعي » : ٣٩٧
« أنس بن مالك » : ١٧٦ ، ٢٤٩ ، ٣٤٣
- (ب)
- « الباب » = محمد بن علي الشيرازي : ١٨٣
« البخاري » : ١١٢ ، ١٧٠ ، ١٩٣
٢٠٩ ، ٢٢٦ ، ٢٣٢ ، ٣٩١ ، ٣٩٣
- « البراء بن عازب » : ٢٠٩
« بلال » : ٢٩٢
« البلباني » : ٣٧٨
« البيهقي » : ٢٥٢ ، ٢٥٣
« البهاء الميرزا حسين المازندراني » : ١٨٤
- (ت)
- « الترمذي » : ١٤ ، ٣٧ ، ٢٢٣ ، ٣٠١
٣٢١ ، ٣١٠
- (ث)
- « الثعلبي » : ٢٤٠
« الثوري » :
- (ج)
- « جابر » : ٢٥٢ ، ٣١٠
« جبريل عليه السلام » : ٢٤٩ ، ٢٨١
« جرير بن عبد الله البجلي » : ٢٤٣ ، ٢٦١
« الجعد بن درهم » : ٥٣ ، ١٠٠
« الجهم بن صفوان » : ٥٣ ، ١٠٠
- (ح)
- « الحاكم » : ٢٨٥ ، ٢٩٥ ، ٣٤٣ ، ٣٤٧
« الحكم بأمر الله العبيدي » : ١٨٣
« حام » : ٢٢٥
« حذيفة بن أسيد الغفاري » : ٢٣٢
« حذيفة بن اليمان » : ٢٢٧

« رقية بنت رسول الله ﷺ » : ٢٩٥

(ز)

« الزجاج » : ٢٣٩

« زكريا عليه السلام » : ٢٢٢

« زيد بن حارثة » : ٢٩٢

(س)

« سام » : ٢٢٥

« سجاح » : ٣٢٨

« السدي » : ٢٣٩

« سعيد بن جبير » : ٥٩

« سفيان الثوري » : ٣٥٦ ، ٣٥٥ ، ٣٥٠

٣٩٣

« سفيان بن عيينة » : ١١٨ ، ٣٩٣

« السلفي » : ٣٩٦

(ش)

« الشافعي = محمد بن إدريس » : ١٦٩

١٧٠ ، ٢٠٠ ، ٣٠٦ ، ٣٨٩ ، ٣٩٧

٤٠١ ، ٤٠٢ ، ٤٠٥

« الشعبي » : ٢٩٥

« شعب عليه السلام » : ٢٥

« شيبان » : ٢٥

« الشيخان = البخاري ومسلم » : ٢٠٩

٢٢١ ، ٢٢٩ ، ٢٤٥ ، ٣١٤

« الشوكاني » : ٤٠١

« حرب » : ١٨٧

« الحسن البصري » : ٢٠٤

« حسن الشطي » : ٣

« الحسن بن علي » : ٢٢٩

« حسن العيلبوني » : ١٩٠

« الحسين بن علي » : ٢٢٩

« الحكيم الترمذي » : ٢٣٣

« حماد بن زيد » : ٣٩٣

« حماد بن سلمة » : ٣٩٣

« حمزة اللباد = حمزة بن علي بن محمد

الزوزني » : ١٨٢

« الحميدي » : ٣٩٨

(خ)

« خديجة بنت خويلد الأسدية » : ٢٩٢

٣١١ ، ٣١٢

« الخطابي » : ١٦٠ ، ٢٣٣

(د)

« الدجال » : ٢٢٣ ، ٢٢٤

« داود الظاهري » : ٣٩٣

(ذ)

« ذو النورين = عثمان بن عفان » : ٢٩٥

(ر)

« ربيعة » : ٩٨

« ربيعة بن عبد الرحمن » : ٣٩٣

« رزين » : ٣١٥

(ص)

- « عباس البهاء » : ١٨٤
« عبد الله بن جعفر » : ٢٩٩
« عبد الله بن عمر » : ٣٧
« عبد الله بن عمرو بن العاص » : ١٦١
٢٣٦ ، ٢٤٤
« عبد الله بن المبارك » : ٢٠١ ، ٣٩٣
٣٩٥
« عبد الله بن مسعود » : ١٦٠ ، ٣١٥
« عبد الله بن مغفل » : ٣٢١
« عبد الرحمن بن حسن » : ١٨٩ ، ٢٠٠
« عبد الرحمن بن عوف » : ٣٠١
« عبد الغني المقدسي الحنبلي » : ٢٠٢
٢٧٧
« عبد الملك بن جريج » : ٣٩٣
« عبد الملك بن مروان » : ٣٤٠
« عبد الوهاب الوراق » : ٢٨
« عيسى بن مريم » : ٢٢١

(ط)

- « طالوت بن أخت لبيد بن الأعصم » : ٥٣

(ع)

- « عائشة أم المؤمنين » : ٢٨٥ ، ٣١١
« عثمان بن عفان » : ٢٩٤ ، ٢٩٥
٢٩٧ ، ٢٩٩ ، ٣٠٧
« عدي بن زيد التميمي » : ٣٣٢
« عطاء بن يسار » : ٢٩٨
« علي بن أبي طالب » : ٢٩٢ ، ٢٩٧
٢٩٨ ، ٣٤٣ ، ٣٤٤
« علي بن أعين » : ٢٨
« علي بن المديني » : ٢٧ ، ٢٩
« عمر بن الخطاب » : ٢٩٣ ، ٢٩٤
٢٩٥ ، ٢٩٦
« عمران بن حصين » : ٣١٤ ، ٣٢٤
٣٩١
« عمرو بن عبيد » : ١٦٩
« عون الدين أبو المظفر يحيى بن هبيرة » :
٤٠٤
« عياض الأنصاري » : ٥٩
« العيلبوني » : ١٨١ ، ١٩١
« عيسى عليه السلام » : ٢٢٤ ، ٢٧٥ ، ٢٨٦

(ف)

- « فاطمة الزهراء » : ٢٦٩
« فهر بن مالك بن نضر » : ٣٤٤
« الفيومي صاحب المصباح المنير » : ٣٣٢

(ق)

- « القاضي عياض » : ٢٣٣ ، ٢٤٩
« القرافي » : ٤٠١
« قتادة » : ٥٩ ، ٢٣١
« القرطبي » : ٢٣٣ ، ٢٤٥ ، ٢٤٩

(ك)

« كاظم الرشتي » : ١٨٤ :
« كعب بن مالك » : ٢٩٥ :

(ل)

« لبيد بن الأعصم » : ٥٣ :
« اللقاني » : ٣٨٤ :
« الليث بن سعد » : ٣٩٣ :

(م)

« مارية القبطية » : ٣١٢ :
« مالك بن أنس بن عامر التميمي » : ٩٨ :
٩٩ ، ١٦٩ ، ١٨٩ ، ٣٨٥ ، ٣٩٦ :
٤٠١ :
« المتنبي » : ٢١١ :
« مجاهد » : ٥٩ :

« المجد بن تيمية » : ١٨٧ :

« محمد بن إدريس بن العباس المطلبي
الشافعي = الشافعي » : ٣٩٧ :

« محمد بن خزيمة » : ٩٩ :

« محمد بن علي بن سلوم » : ٣ :

« محمد بن علي الشيرازي » : ١٨٣ ، ١٨٤ :

« محمد بن محمد بن محمد المنبجي » : ٦٢ :

« الميرزا = محمد بن علي الشيرازي » :

١٨٣ ، ١٨٤ :

« مرعي » : ٢٤٢ :

« المروزي » : ٢٩ ، ٦٠ ، ٤٠٥ :

« مرة بن كعب بن لؤي بن غالب » : ٢٩١ :

« مريم بنت عمران » : ٣٢٩ :

« مريم بنت عمران أخت موسى » : ٢٦٩ :
٢٧٠ :

« المزني » : ٤٠٢ :

« مسلم » : ١٧٠ ، ٢٠٩ ، ٢٥٣ ، ٣٥٥ :
٣٩١ ، ٣٩٣ :

« المسيح عيسى بن مريم » : ٢٢١ :

« مسيلمة » : ٣٢٨ :

« معبد الجهني » : ١٦٩ :

« منصور البهوتي » : ١٨٧ :

« المهدي » : ٢١٧ :

« موسى عليه السلام » : ٢٧٠ ، ٢٧٥ :
٢٨٦ :

« موسى الحجاوي » : ١٧٤ :

« الموفق ابن قدامة » : ١٨٩ ، ٤٠٣ :

(ن)

« نجم الدين بن حمدان = ابن حمدان » :
٣٧٣ :

« النخعي » : ٥٩ :

« نشوان » : ١٤ :

« النظام » : ٣٧٥ :

« النعمان بن ثابت = أبو حنيفة » : ٢٩٥ :

« النعمان بن المنذر » : ٣٣٢ :

« نوح عليه السلام » : ٢٢٥ ، ٢٨٦ :

« النووي » : ١٢٧ ، ٢٠٤ :

(هـ)

« هادي المستبحين = حمزة اللباد » : ١٨٢

« هارون » : ٢٧٠

« وائلة بن الأسقع » : ١٣

« الوليد بن عبد الملك » : ٣٩٦

« يأجوج ومأجوج » : ٢٢٥

« يافث » : ٢٢٥

« ياقوت » : ٣٠٦

« يحيى = صبح أزل » : ١٨٤

« يحيى بن معين » : ٣٩٣

(من نُسب إلى أبيه أو أمه أو جده)

« ابن أبي ذئب » : ٣٩٣

« ابن تيمية شيخ الإسلام » : ٥١ ، ٥٣

٦٠ ، ٦١ ، ٦٢ ، ٧١ ، ٧٤ ، ٧٧ ، ٧٩

٨٠ ، ٨٢ ، ١٣٦ ، ١٦٩ ، ١٧٠ ، ١٧٠

١٧١ ، ١٧٤ ، ١٨٤ ، ١٨٩ ، ١٩٥

٢٠١ ، ٢١١ ، ٢٢٨ ، ٢٩٢ ، ٣١٢

٣٢٢ ، ٣٣٣ ، ٣٤٦ ، ٣٨٢ ، ٣٨٥

٣٨٥ ، ٤٠١ ، ٤٠٤

« ابن الجوزي » : ١٢

« ابن حامد » : ١٢٠ ، ١٢٧

« ابن حجر » : ٧٠

« ابن حزم » : ٢٧٧ ، ٤٠١ ، ٤٠٢

« ابن حمدان = نجم الدين بن حمدان » :

١٢٥ ، ١٣٥ ، ٢٠٤ ، ٢٤٩ ، ٢٨٠

٣٢٩ ، ٣٧٨

« ابن خلكان » : ٣٩٨

« ابن رجب » : ٦١ ، ١٦٩ ، ٢٧٤

٣٤٣ ، ٣٤٩ ، ٣٥١ ، ٣٥٥ ، ٣٦٤

« ابن الزبير » : ٣٤٠

« ابن زيد » : ٢٨٦

« ابن شهاب » : ٥٩

« ابن عباس » : ٢٤ ، ٤٥ ، ٢٢٧ ، ٢٣١

٢٤١ ، ٢٧٧ ، ٢٨٣ ، ٢٨٦ ، ٢٩٩

« ابن عبد البر » : ٣١١

« ابن عبد القوي » : ٣٤٩

« ابن عربي » : ٤٠٢

« ابن عقيل » : ١٨٩ ، ٢٧٤

« ابن عمر = عبد الله بن عمر » : ٢٣١

١٦٩

« ابن قاضي الجبل » : ٦٢ ، ١٣٤

« ابن قتيبة » : ٢٩١

« ابن القيم » : ٤١ ، ٧١ ، ٨٢ ، ١٧١

١٩٩ ، ٢٥٤ ، ٣١٢ ، ٣٢٤ ، ٤٠٣

« ابن ماجه » : ٢٥٣ ، ٣٠١

« ابن مسعود » : ٢٤٥ ، ٣٢٧ ، ٣٥٠

٣٥٣

« ابن مفلح » : ١٢٦

« ابن ملجم الخارجي » : ٢٩٩

« ابن هبيرة » : ٤٠٥

(الكنى)

« أبو موسى الأشعري » : ٧٢
 « أبو هريرة » : ٥٩ ، ١٠٥ ، ٢١٦ ، ٢٢١
 ٢٢٦ ، ٢٣٠ ، ٢٥٠ ، ٢٥٣ ، ٢٥٤
 ٣١١ ، ٣٢٨ ، ٣٩١
 « أبو يعلى القاضي » : ١٨٥ ، ٣٥١
 « أم كلثوم بنت رسول الله ﷺ » : ٢٩٥



« أبو إسحاق الأسفريني » : ٣٢٩
 « أبو برزة » : ٣٤٤
 « أبو بكر بن خزيمة » : ٣٩٣
 « أبو بكر الصديق » : ٢٧ ، ٢٩١ ، ٢٩٦
 ٣٤٠ ، ٣٩٣ ، ٣٩٤
 « أبو بكر بن عبد العزيز » : ٣٣٣
 « أبو ثور » : ٣٩٣
 « أبو جعفر السمناني » : ٦١
 « أبو حاتم » : ٢٧
 « أبو حامد الغزالي » : ٢٣٣
 « أبو الحسن الأشعري » : ٢٧٠
 « أبو حنيفة = النعمان بن ثابت » : ١٨٩
 ٢٩٢ ، ٣٩٥ ، ٤٠١
 « أبو الخطاب » : ١٣٩
 « أبو داود » : ٣١٤
 « أبو سعيد الخدري » : ٣٥٥
 « أبو سعيد الدارمي » : ٣٩٣
 « أبو عبد الله أحمد بن حنبل المروزي =
 أحمد بن حنبل » : ٢٣
 « أبو عبد الله الحليمي » : ٣٢٩
 « أبو عمرو » : ٣٢٠
 « أبو لؤلؤة » : ٢٩٤
 « أبو محجن » : ٢٩٢
 « أبو محمد المقدسي » : ١٨٨
 « أبو محمد موفق الدين بن قدامة المقدسي » :

٦ - فهرس غريب الألفاظ

« الشكر » : ٦	« الأبرار » : ١٥ ، ٢٥٣
« الصفا » : ٣٩٠	« الأبطال » : ٢٩٧
« الصلاة » : ١٢	« الأجل » : ٩
« العدل » : ١٥١	« اختلجوا » : ٢٤٥
« العصمة » : ٣٩٣	« الأرزاق » : ٩
« العفو » : ١٧٩	« الاعتقاد » : ٢٣
« الغرية » : ٢٤٥	« إنسان » : ٢٥٦
« الفلاح » : ١٥٤	« الإيمان » : ١٩٢
« فواق » : ٢٣٩	« البحث » : ٢٠١
« القديم » : ٧	« البرزخ » : ٢٠٨
« القوة » : ٢٧٠	« البضع » : ٣٦
« الحال » : ١٥٧	« التقليد » : ١٢٤ ، ٣٩٩ ، ٤٠١
« المصطفى » : ١٣	« التقوى » : ١٥ ، ١٩٣ ، ٣٩٠
« المعادن » : ١٥ ، ٣٨٩ ، ٣٩٠	« جدل » : ٢٩٧
« المعجزة » : ٢٨٠	« جفا » : ٣٧
« المعروف » : ٣١٥	« جنة » : ٢٥٦
« الملاك » : ٣٣١	« الخبر » : ٢٤
« الممارسة » : ١٤٠	« الحتم » : ١٦٧
« النبوة » : ٢٦٩	« الحشر » : ٢٣٧
« النشور » : ٢٣٧	« الحمد » : ٦
« النكتة » : ٣١٣	« دبور » : ٢٢٩
« وبع » : ١٥٣	« الروح » : ٢٢٥
« نوري » : ٣٢٠	« زكني » : ٣٧٧
« النبيوع » : ٣٩٠	« السحر » : ١٨٨
	« السداد » : ٢٣
	« الشفاعة » : ٢٥٠

○ ○ ○ ○

٧- فهرس البلدان والوقائع والأيام

« فارس » : ٢٩٤ ، ٣٩٥	« أجناد » : ٢٣٠
« فلسطين » : ٢٢٤	« أجد » : ٣٠٩
« قبرص » : ١٨٤	« أدنة » : ١٨٥
« الكوفة » : ٢٢٩	« الأردن » : ٣٠٥
« مصر » : ١٩١ ، ٢٩٥ ، ٣٩٨	« أصفهان » : ٢٢٣
« مكة » : ٢٣٠ ، ٢٩٣ ، ٣٠٨	« بابل » : ١٨٩
« النوبة » : ٢٢٥	« بدر » : ٣١٠
« وقعة بدر » : ٣٠٥	« بغداد » : ٢٤ ، ٢٩ ، ١٨٥ ، ٣٩٧
« اليمن » : ٢٣٣	« البقيع » : ٣٩٧ ، ٣١١
« يوم أجد » : ٣٠٥	« بيت المقدس » : ٢٢٤
« يوم بدر » : ٣٠٨	« تبريز » : ١٨٤
○ ○ ○ ○	« الجعرانة » : ٣٠٦
	« الحبشة » : ٢٢٥ ، ٢٩٤
	« خراسان » : ٤٠٤
	« دار الإمارة بالكوفة » : ٢٩٩
	« دار الندوة » : ٣٠٨
	« الشام » : ١٩٠ ، ٢٣٣ ، ٢٩٥
	« طاعون عمواس » : ٣٠٥
	« طهران » : ١٨٥
	« العراق » : ٢٩٤ ، ٢٩٥
	« عكا » : ١٨٥ ، ١٩١
	« عمرة القضاء » : ٣٠٧
	« عمرة القضية » : ٣٠٧
	« عيلبون » : ١٩٠
	« غزوة أجد » : ٣٠٩
	« غزوة الحديبية » : ٣١٠

٨ - فهرس الفرق والطوائف والملل والنحل

« الأشاعرة » : ٣٢٩	« بني هاشم » : ١٣ ، ٣٨٩
« الأشعرية » : ١١٣	« الترك » : ٢٢٥
« أصحاب الحُدَيْبِيَّة » : ٣٠٦	« الجبرية » : ١٦٥
« الأنصار » : ٣٠٥	« الجهمية » : ٧١ ، ١٦٥ ، ١٩٦ ، ١٩٧
« أهل الأثر » : ٣٩	« الحمزاوية » : ١٨٢
« أهل أُحُد » : ٣٠٨	« الحنابلة » : ٧٠ ، ٧١ ، ١٢٦
« أهل بابل » : ١٨٩	« الخلف » : ٣٧٢ ، ٣٨٣ ، ٣٨٤ ، ٣٨٦
« أهل البصرة » : ١٧٠	٤٠٧
« أهل بيعة الرضوان » : ٣٠٦	« الخوارج » : ١٧٣ ، ١٨٧ ، ٢٤٦ ، ٢٥٨
« أهل التأويل » : ٤٦ ، ١١٠	٢٩٩
« أهل التعطيل » : ٥٣	« الدروز » : ١٨١ ، ١٨٥ ، ١٨٩ ، ١٩٠
« أهل التوراة » : ٢٦٩	« الروافض » : ٢٤٦ ، ٢٩٩
« أهل السنة » : ٧٣ ، ١٥٧ ، ١٩٢	« الزنادقة » : ١٨١ ، ١٨٩
٢٩٦ ، ٢٩٩ ، ٣٢٩ ، ٣٣٠ ، ٣٣٨	« الزنج » : ٢٢٥
« أهل السنة والجماعة » : ٤٨ ، ١٦٩	« السلف » : ٢٦ ، ٤٤ ، ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٣
١٩٤ ، ٢٠٠ ، ٢٤٧ ، ٣٢٢	٦٩ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٢ ، ١٣٥
« أهل سيف البحر » : ٣١٠	١٨٩ ، ١٩٣ ، ٢٠١ ، ٢١٤ ، ٢٢٨
« أهل غزوة أُحُد » : ٣٠٩	٢٨٢ ، ٣٨١ ، ٣٨٢ ، ٣٨٤ ، ٣٨٥
« البائية » : ١٨٣ ، ١٨٥ ، ١٩٠	٤٠٦ ، ٤٠٧
« البائية الأزلية » : ١٨٤	« سلف الأمة » : ٣٩ ، ٤٦ ، ١١٥ ، ١٣٣
« البائية الخُلص » : ١٨٣	« السلف الصالح » : ٢٠ ، ٤٩ ، ١٠٠
« البائية البهائية » : ١٨٤	« الشافعية » : ٢٢٦
« الباطنية » : ٣٢٢	« الصابئة » : ٥٣
« بني إسرائيل » : ٣٧	« الصقالبة » : ٢٢٥
« بني ضمرة » : ٣١٠	« علماء الأصول » : ٣٦٥
« بني المطلب » : ٣٨٩	« علماء الحديث » : ١٦١ ، ٢٣٤

« المُعطلة » : ٤١ ، ٩٣ ، ١٠١

« المثلة » : ١٠١

« المنطقيين » : ٣٦٥

« النُّظَّار » : ٢٧ ، ٦٠ ، ٢٠٧

« النُّظَّار من المتكلمة » : ٣٦٥

« النصارى » : ٢٧٥

« الهذليين » : ٣٩٧

« اليهود » : ٥٣

« يهود أصفهان » : ٢٢٣

○ ○ ○ ○

« علماء دمشق » : ١٩١

« علماء السنة » : ١٣٦

« علماء الفرس » : ١٨٤ ، ١٨٥

« علماء مصر » : ١٩١

« علماء المنطق » : ٣٦٥

« الفرس » : ٢٩٤

« الفقهاء » : ١٩٩ ، ٢٦١

« فقهاء الحديث » : ١٧٠

« الفلاسفة » : ٧٢ ، ٨٢ ، ٢٧١ ، ٣٧٣

٣٧٤

« القدرية » : ١٦٥ ، ١٦٩ ، ١٧٠ ، ١٨٧

« القرامطة » : ٣٢٢

« قریش » : ١٣ ، ٣٠٩ ، ٣٠٧ ، ٣٤٤

٤٠٥

« الكرامية » : ١٩٧

« الكلاية » : ١١٣

« كنانة » : ١٣

« المايريدية » : ١١٢

« المالكية » : ٢٠٤

« المتكلمون » : ٣١٣ ، ٣٨٣

« المتكلمة الصفاتية » : ٧٣

« المجوس » : ٢٩٤

« محققى النُّظَّار » : ٨٢

« المرجعة » : ١٧٣ ، ١٩٥ ، ١٩٦ ، ١٩٧

« المُشَبَّهة » : ٩٣ ، ٤١

« المعتزلة » : ١١٠ ، ١١٣ ، ١٥٣ ، ١٥٧

١٧٣ ، ٢٤٦ ، ٢٥٨ ، ٣٣٨

٩. فهرس الكتب الواردة

- « الإبانة » للأشعري : ٢٦
« إرشاد الفحول » للشوكتاني : ٤٠١ ، ٤٠٣
« الإفصاح » لابن هبيرة : ٤٠٢ ، ٤٠٤
« الإيمان » لابن تيمية : ١٩٥
« جامع الأصول » : ٢٤٥
« جامع العلوم والحكم » لابن رجب : ٣٤٩
« حاشية المنتهى » : ١٨٧
« حواشي رسالة الآداب » لابن مانع : ٣٦٣
« رسالة في الكلام على الإرادة والأمر » لابن تيمية : ١٣٦
« الروضة » : ٤٠٣
« السلم » : ٣١٣
« السنن » : ١٣٢
« سنن أبي داود » : ٣٢٧
« سنن الترمذي » : ٢٣٦ ، ٣٠٤
« شرح الأصفهانية » لابن تيمية : ٦٢
« شرح الإقناع » : ٤٠٢ ، ٤٠٥
« شرح مختصر التحرير » : ١٢٥
« شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل » لابن القيم : ١٧١
« الصارم المسلول » لابن تيمية : ٣٢٢
« صحيح البخاري » : ١٩٣ ، ٢٤٩
« صحيح الحاكم » !! : ٢٨٥ ، ٣٤٧
« صحيح مسلم » : ١٣ ، ١٣٢ ، ١٦١
« الصحيحين » : ٥٩ ، ١٦٠ ، ٢٣٠ ، ٢٦١
« الفتاوى المصرية » لابن تيمية : ٢٩٢
« فتح الباري » : ١٩٣
« فتح المجيد » : ١٨٨ ، ٢٠٠ ، ٤٠٥
« الفتوى الحموية الكبرى » لابن تيمية : ٥١
« ٥٣ ، ٣٨٢ ، ٣٨٥ »
« الفتوحات المكية » لابن عربي !! : ٤٠٢
« قاعدة في بيان أن القرآن كلام الله » لابن تيمية : ٧٧
« القاموس المحيظ » : ١٥٧ ، ٢٠٨ ، ٢١٣
« ٢٥٦ ، ٢٧٠ ، ٢٨٠ ، ٣٢٠ ، ٣٣٢ »
« ٣٧٧ ، ٣٩٠ »
« فتلاد العقيان » مختصر النهاية للعلامة البلباني : ٣٧٨
« الكافي » : ١٨٨
« كتاب باب الأبواب » : ١٨٥
« كتاب مفتاح باب الأبواب » : ١٨٥
« كنز الأسرار » : ٢٤٣
« المبدع » : ٤٠٥
« مختصر المزني » : ٤٠٢
« مسند الإمام أحمد » : ٢٢٤
« المشكاة » : ٣١٥
« المغني » : ٤٠٣
« النهاية » لابن الأثير : ١٦٧
« نهاية المبتدئين » : ٢٠٤ ، ٣٧٣ ، ٣٧٨
« النونية » لابن القيم : ٤١ ، ٧١ ، ٤٠٣

١٠ - فهرس التبيهات والفوائد والتعليقات

الصفحة	التعليق
٦	□ الفرق بين « الحمد » و « الشكر »
٧	□ تنبيه : للعلامة البابطين في أن (القديم) ليس من أسماء الله
٧ ، ٨	□ تنبيه : للعلامة ابن القيم في أن ما يطلق على الله من الإخبار لا يجب أن يكون توقيفياً كالقديم
٨	□ تنبيه : للعلامة البابطين في أن (الباقي) ليس من أسماء الله
١٠	□ تنبيه : مستفاد من الشيخ ابن عثيمين على قول الناظم (موجود قامت به الأشياء .. إلخ)
١٢	□ تنبيه : على قول ، المؤلف (الصلاة من الله الرحمة) والإشارة إلى رد الحافظ ابن القيم
١٢	□ الجمع بين « الصلاة » و « السلام » أولى وأكمل وأفضل
١٣	□ فائدة مهمة : في الفرق بين « النبي » و « الرسول »
١٤	□ فائدة : في معنى « آله » إذا ذكرت وحدها أو مع غيرها
١٤	□ تعريف « الصحابي »
١٦	□ تنبيه : على استدراك لابن قاسم على السفاريني في تعريف علم التوحيد
١٧	□ أقسام التوحيد الثلاثة
٢٠	□ تنبيه : لابن قاسم على ما في هذه العقيدة من بعض الأخطاء
٢٠	□ تعريف « الرّباني »
٢٧	□ كلام الشيخ ابن مانع على « الأشاعرة » اليوم
٣٨	□ فائدة : لابن قدامة على حديث « افتراق الأمة »
٣٩ ، ٤٠	□ تنبيه : على أن الأولى أن يقول « ولا تمثيل » بدل (ولا تشبيه)
٤٤ ، ٤٢	□ تنبيه : من كلام لشيخ الإسلام ابن تيمية على قوله (فهو من المتشابه الذي لا يعلمه إلا الله)
٤٤	□ تنبيه : من كلام لابن تيمية ، ولا بن قاسم على قوله (فمره كما قد جاء) .
٤٤	□ تنبيه : على قوله : (فمذهب السلف عدم الخوض في هذا وتفويض علمه إلى الله) ، وبيان أن الشيخ ابن مانع رد على « المفوضة » في آخر الكتاب

- تنبيه : لابن سحمان على ما نقله من ابن عباس وغيره من قوله « هذا من المكتوم الذي لا يُفسَّر ... » ٤٥ ، ٤٥
- تنبيه : لابن سحمان على قوله (وأما أهل التأويل فأبوا إلا أن يفسروا ويؤولوا) ٥٠
- تنبيه : على قولهم (أول واجب على المكلف هو النظر الصحيح) ٥٨ ، ٥٧
- فائدة : في شرح قول الإمام أحمد « معرفة الله في القلب تتفاضل وتزيد » ٦٠
- تنبيه : لابن سحمان على قوله : (واحد لا يتجزأ ولا ينقسم) ٦٣ - ٦٢
- تنبيه : للعلامة البابطين وابن قاسم على قوله : (صفاته كذاته قديمة) ٦٤ - ٦٥
- فائدة : في الكلام على الأسماء الحسنى ٦٦
- فائدة : للعلامة ابن القيم فيما يطلق على الله في باب الأسماء والصفات ٦٧
- توضيح قوله : (مُتَكَلِّمٌ بِكَلَامٍ قَدِيمٍ) ٦٩
- معنى قولهم على كلام الله : « منه بدأ وإليه يعود » ٦٩
- كلام الحافظ ابن حجر في أن من نفى الصوت يلزمه أن الله تعالى لم يُسمع أحدًا من ملائكته ولا رسله كلامه ٧٠
- فائدة : في أن الأشاعرة لا يُنازعون في كون السمع والبصر صفتين ذاتيتين وإنما الكلام معهم في كونهما فعليتين أيضًا ٧٢
- تنبيه : للعلامة البابطين على قوله على الإرادة : (ويُرادفها المشيئة) ٧٢
- فائدة : في شرح ابن تيمية لكلام الإمام أحمد : « القرآن كيف تَصَوَّف فهو غير مخلوق ولا نرى القول بالحكاية والعبارة » ٧٧ - ٧٨
- فائدة : في نقل كلام شيخ الإسلام ابن تيمية في الرد على من يقول من أهل الكلام أن القرآن معجز بالصفرة ٧٩ - ٨٠
- الكلام في الصفات فرع عن الكلام في الذات ٨١ -
- تنبيه : لابن سحمان من كلام شيخ الإسلام لابن تيمية والعلامة ابن القيم والشيخ محمد بن عبد الوهاب في بحث طويل على قوله : (ليس ربنا بجوهر ولا عرض ولا جسم) ٨٢ - ٩٢
- تنبيه : على قول الشيخ محمد ابن مانع : (استواء منزلها عن المماسّة) ونقل كلام آخر له في المسألة من كتابه « إرشاد الطلاب » ونقل كلام للشيخ محمد ابن ابراهيم آل الشيخ ، وابن عثيمين ، ومبحث لطيف لشيخ الإسلام ابن تيمية

- في المسألة ٩٣ - ٩٨
- تنبيه : لابن سحمان في مبحث طويل أكثره من كلام لشيخ الإسلام ابن تيمية على قوله : (قد تعالى الله أن يُحدَّ) ١٠١ - ١٠٧
- تعليق : في نقل بعض أقوال المعتزلة في تأويل صفة الوجه ، وتعليق لابن القيم ١١٠
- تنبيه : لابن سحمان على قوله : (والصورة) ١١١ ، ١١٢
- تعليق : في التعريف بالماتريدية والمعتزلة والأشاعرة والكلائية ١١٣ ، ١١٤
- تنبيه : على قوله : (وسائر الصفات والأفعال قديمة) ١١٥
- تنبيه : لابن سحمان على قوله : (ليس شئ منها محدث وإلا كان محلا للحوادث .. إلخ) ١١٥
- تنبيه : للعلامة الباطنين على قوله : (من غير تأويل وغير فكر) ١١٧
- تنبيه : للعلامة ابن سحمان على قوله (قال سفيان بن عيينة : كل ما وصف الله به نفسه في كتابه فتنسيبه قراءته والسكرت عنه ليس لأحد أن يفسره إلا الله ورسوله ﷺ) ١١٨
- تنبيه : للعلامة ابن سحمان على قوله (وسمع الإمام أحمد رحمه الله شخصاً يروي حديث النزول ويقول ينزل بغير حركة ولا انتقال .. إلخ) ١١٩ - ١٢١
- تعليق مهم : للإمام النووي على حديث : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ... » ١٢٧
- تنبيه : مستفاد من الشيخ ابن عثيمين على قوله : (الأفعال مخلوقة) ... ١٣١
- تنبيه : مستفاد من الشيخ ابن عثيمين على قوله (ضل من أثنى عليها بالقدم) ١٣٢
- الفرق بين الكسب والخلق ١٣٦
- تنبيه : للعلامة ابن سحمان على قوله : (تحت إرادته ومشيته) ١٣٧ - ١٣٩
- تعليق : مناظرة بين الأستاذ أبي إسحاق الإسفراييني والقاضي عبد الجبار المعتزلي والشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ ١٤١
- تنبيه : للشيخ عبد الرحمن بن قاسم والعلامة الباطنين والعلامة ابن سحمان في مبحث طويل معظمة من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم على قول النازم (وراز للمولى يعذب الورى ... إلخ) ١٤١ - ١٥٠
- تنبيه : مستفاد من ابن عثيمين على قوله (فلم يجب عليه فعل الأصلح) إلخ ١٥٣

- فائدة مهمة : للشيخ عبد الرحمن بن قاسم على قوله (فكل من شاء الله هداه يهتدي) ١٥٤ ، ١٥٥
- « الفلاح » من الكلمات الجوامع وهو عبارة عن أربع أشياء ١٥٤
- فائدة مهمة : من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية والعلامة البابطين على الرزق وما يراد به وأنواعه على قوله (والرزق ما ينفع من حلال ... إلخ) ١٥٥
- مسألة مهمة : لشيخ الإسلام ابن تيمية عن المقتول هل مات بأجله أم قطع القاتل أجله ؟ ١٥٨ ، ١٥٩
- الإيمان بالقدر على درجتين ١٦٩
- ما يقضيه الله تعالى إما أن يكون مقضياً دينياً شرعياً وإما أن يكون كونياً قدرياً ١٧١
- الخط التاريخي لأول خلاف وقع في هذه الأمة ١٧٣
- تعليق مهم : في بيان فرق المرجئة وأنواعها ١٧٣
- تعريف « الكبيرة » ١٧٤
- تعليق مهم : للحافظ ابن رجب في فضيلة التوحيد ١٧٦
- تنبيه : مستفاد ابن عثيمين على قوله : (من غير عبد كافر منفصل) ... ١٦٨
- من أسماء الله الحسنى : « المعطي » و « المنتقم » ١٧٩ ، ١٨٠
- تعليق مهم : في بيان أفكار ومعتقدات « الدروز » ١٨٢ ، ١٨٣
- تعليق مهم : في ترجمة الحاكم بأمر الله ونقل جزء من كلام الحافظ الذهبي فيه ١٨٣
- فائدة : في الكلام على توبة المبتدع ، ونقل كلام نفيس لأبي الوفاء ابن عقيل شيخ الحنابلة ، ولشيخ الإسلام ابن تيمية ، وللشوكاني ١٨٦
- السحر وهل يكفر السحر ؟ ١٨٨ ، ١٨٩
- تعليق مهم : في الكلام على فرقتي « الجهمية » و « الكرامية » ١٩٧
- فائدة : من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية في قولهم « الإيمان مخلوق أو غير مخلوق » ٢٠٢
- تعليق : من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية في أن روح آدمي مخلوقة ٢١١
- تنبيه : في تصحيح خطأ للشيخ الألباني في عزو بيتين من الشعر لابن القيم وهما للسيوطي ٢١٢
- تعليق مهم : في ذكر من صحح أحاديث المهدي من العلماء ٢١٦ ، ٢١٧
- تنبيه مهم : في الرد على قول الشيخ ابن مانع (فلا نعتقد بمجيء هذا المهدي

- ... إلخ) ونقل كلام للشيخ عبد المحسن العباد يوضح مقصده ٢١٧ ، ٢١٩
- تعليق مهم : في رد العلماء على ابن خلدون في تضعيفه لأحاديث المهدي ٢١٩ . ٢٢٠
- ما جاء من الأقوال في تسمية « المسيح » ، وتعليق مهم ٢٢٢
- تعليق مهم : في التعريف بأصبهان » ، ومدينة « لد » ٢٢٤
- تعليق مهم : في جمع الحافظ ابن كثير بين ما جاء في الحج والاعتماد بعد خروج بأجوج ومأجوج وبين ما جاء في أنه لا تقوم الساعة حتى لا يحج البيت ٢٢٦
- فائدة : في شرح ابن حجر كلمة « الصبا » ٢٢٩
- تفسير قوله ﴿ وإذا وقع القول عليهم ﴾ وما ورد في الخلاف في معنى هذا الوقوع ٢٣١
- فائدة : في جمع الحافظ ابن حجر بين ما جاء أن هذه النار التي تخرج آخر الزمان آخر أشرار الساعة الكبرى وما جاء أنها أول أشرار الساعة ٢٣٢
- تنبيه : في أن الصواب في النار التي تخرج آخر الزمان أنها نار واحدة .. ٢٣٣
- تعليق مهم : في بيان أن حشر النار يكون في الدنيا قبل يوم القيامة ونقل أقوال العلماء في ذلك ٢٣٤
- تعليق مهم : في سُرود أقوال العلماء في النفخ في الصور هل هو أربع أو ثلاث أو اثنين ؟ ٢٣٧ ، ٢٣٨
- تعليق مهم : في إثبات نهر الكوثر لنبينا ﷺ والرد على تأوله بالتأويلات الباطلة ٢٤٧ ، ٢٤٨
- أصل شرك العالم : طلب الحوائج من الموتى والاستغاثة بهم ٢٥١
- أنواع الشفاعة الستة ٢٥٤
- شرح لفظه « تضامون » في حديث الرؤية ، وتعليق مهم من كلام ابن حجر في شرح الرواية الأخرى : « تضامون » ٢٦٢
- من أسماء الله الحسنی : « المنان » و « السلام » ٢٦٧
- تعليق مهم : تخريج الحديث الذي فيه حُضِر عدد الأنبياء ٢٦٨
- تعليق مهم : لابن القيم حول معتقدات الفلاسفة الباطلة في النبوة ٢٧١ ، ٢٧٢
- فائدة : في شرح لفظة « لمنجل » ٢٧٤
- متى كان المعراج ؟ واختلاف العلماء في ذلك ٢٧٧
- تعليق مهم : في الإشارة إلى كتاب « الخصائص الكبرى » للسيوطي وما فيه

- من الغثِّ والسمين ٢٧٩
- فائدة : في الرد على المكذبين والشاكين في معجزة انشقاق القمر من المعتزلة
- وغيرهم من أصحاب المدرسة العقلية الحديثة ٢٨١
- الأقوال في تسمية مكة : بأمر القرى ٢٨٣ ، ٢٨٤
- تعليق مهم : في التنبيه على أن إطلاق لفظ « الصحيح » على « المستدرك »
- للحاكم غير دقيق ونقل كلام للحافظ ابن كثير في ذلك ٢٨٥
- فائدة : في نقل كلام لشيخ الإسلام ابن تيمية في الرد على من يقول :
- « الولاية أفضل من النبوة » ، ويُلبَّس على الناس ٢٨٧
- أبو بكر الصديق رضي الله عنه وشيء من مناقبه وفضائله ٢٩١ - ٢٩٣
- عمر بن الخطاب رضي الله عنه وشيء من مناقبه وفضائله ٢٩٣ ، ٢٩٤
- عثمان بن عفان رضي الله عنه وشيء من مناقبه وفضائله ٢٩٤ - ٢٩٦
- علي بن أبي طالب رضي الله عنه وشيء من مناقبه وفضائله ٢٩٧ - ٢٩٩
- فائدة مهمة : في وسطية أهل السنة والجماعة في أصحاب رسول الله بين
- الرافضة والخوارج ٣٠٠
- باقي العشرة المبشرون بالجنة وشيء من مآثرهم ومناقبهم ٣٠١ - ٣٠٥
- فائدة : في بيان موضع « الحديدية » ٣٠٦
- اختلاف العلماء في المفاضلة بين عائشة وخديجة ، والقول الفصل في ذلك ٣١١ ، ٣١٢
- تفصيل القول فيمن سب الصحابة من كتاب الصارم المسلول لابن تيمية ٣٢٢
- تعريف « التابعي » ٣٢٤
- كذب الدجالين والمشعوذين ومن يلعب بالحيات ٣٢٧ ، ٣٢٨
- إشارة الشيخ ابن مانع إلى ما عليه أمراء المسلمين في هذا الزمان من إذلال
- المسلمين وإعزاز الكافرين ٣٣٩
- إشارة الشيخ ابن مانع إلى ما استأثر به أولوا الأمر من أموال المسلمين هذه
- الأيام - إلا من رحم الله - كأنهم ورثوها من آباءهم ٣٣٩
- طرق انعقاد الإمامة ونصب الخليفة ٣٤٠
- إشارة الشيخ ابن مانع إلى تفرق أمراء المسلمين في هذا الزمان ودعائه بتوحد
- أمراء المسلمين ليقوى سلطانهم ٣٤١

- شروط الإمامة العظمى ٣٤٢ - ٣٤٥
- تعليق مهم : في مسألة هل تنعقد الإمامة لمملوك ٣٤٢
- الجمع بين ما ورد من حديث « الأئمة من قريش » وما ورد من قوله ﷺ :
« اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل عليكم عبد .. » ٣٤٣
- فائدة مهمة جدًا : للحافظ ابن القيم في شروط إنكار المنكر ٣٥٢
- فائدة مهمة : من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية في مسائل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ٣٥٥
- إشارة الشيخ ابن مانع للمقاصد الفاسدة للمعتدين في باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وفي التعليق فائدة مهمة للحافظ ابن رجب في المقاصد الطيبة المثمرة للمصلحين في هذا الباب ٣٥٦ ، ٣٥٧
- أشعار في ذم من يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر وينسى نفسه ٣٥٨ ، ٣٥٩
- أسباب العلم ثلاثة ٣٦٥ ، ٣٦٦
- تنبيه : ٣٧١
- تعليق : في الإشارة إلى سوء سيرة وعقيدة النظام المعتزلي ٣٧٥
- الأحاديث الضعيفة وحكم العمل بها ٣٨١
- رد الشيخ ابن مانع على المؤولة والمفوضة ، ونقله كلام نفيس لابن تيمية ٣٨٢ ، ٣٨٦
- الإمام أبو حنيفة النعمان ، وشيء من مناقبه ، وما قيل فيه من أشعار ٣٩٥ ، ٣٩٦
- الإمام مالك بن أنس ، وشيء من مناقبه ، وما قيل فيه من أشعار ٣٩٦ ، ٣٩٧
- الإمام الشافعي ، وشيء من مناقبه ، وما قيل فيه من أشعار ٣٩٧ ، ٣٩٨
- فائدة مهمة : للشيخ الشنقيطي في التقليد الجائر والمحذور والمختلف فيه ٤٠٠ ، ٤٠١
- كلام نفيس للشيخ ابن مانع رحمه الله فيمن بلغه الدليل من كتاب الله أو سنة رسوله ﷺ وفهم معنى ذلك ٤٠٤



١١- فهرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع
3	□ مقدمة التحقيق
7	□ دراسة بين يدي الكتاب ، وتشتمل على ثلاثة فصول :
9	الفصل الأول : « الدُّرَّة المضيئة في عقد أهل الفرقة المرضية » أهميتها .. شروحيها .. المآخذ عليها
29	الفصل الثاني : « الكواكب الدرية لشرح الدرة المضيئة » أهميته ومنهجه .. موارد .. المآخذ عليه
45	الفصل الثالث : ترجمتي « الناظم » و « الشارح »
59	□ متن « الدُّرَّة المضيئة في عقد أهل الفرقة المرضية »
١	□ « الكواكب الدرية لشرح الدرة المضيئة » النص المحقق
٣	□ مقدمة المصنف
٥	□ شرح مقدمة الناظم
٣٣	مقدمة : في ترجيح مذهب السلف على مذهب الخلف
٥٥	الباب الأول : في معرفة الله تعالى
٧٦	فصل : في مبحث القرآن العظيم والكلام المنزل القديم
٨١	فصل : في ذكر الصفات التي يثبتها لله أئمة السلف دون غيرهم من الخلف .
١٢٤	فصل : في ذكر الخلاف في صحة إيمان المقلد في العقائد وفي جوازه وعدمه .
١٢٩	الباب الثاني : في الأفعال المخلوقة
١٥٥	فصل : في الكلام على الرزق
١٦٣	الباب الثالث : في الأحكام والكلام على الإيمان ومتعلقات ذلك
١٦٨	فصل : في الكلام على القضاء والقدر
١٧٣	فصل : في الكلام على الذنوب ومتعلقاتها
١٨١	فصل : في ذكر من قيل بعدم قبول إسلامه من طوائف الملحدين
١٩٢	فصل : في الكلام على الإيمان
٢٠٥	الباب الرابع : في ذكر السمعيات
٢١٠	فصل : في ذكر الروح والكلام عليها

٢١٥	فصل : في أشراط الساعة وعلاماتها الدالة على اقترابها ومجيئها
٢٣٦	فصل : في أمر المعاد
٢٥٦	فصل : في الكلام على الجنة والنار
٢٦٥	الباب الخامس : في ذكر النبوة
٢٧٦	فصل : في بعض خصائص النبي الكريم نبينا محمد ﷺ
٢٨٠	فصل : في التنبيه على بعض معجزاته ﷺ
٢٨٣	فصل : في ذكر فضيلة نبينا محمد ﷺ وأولى العزم وغيرهم من الأنبياء والمرسلين
٢٨٨	فصل : فيما يجب للأنبياء وما يجوز عليهم وما يستحيل في حقهم
٢٩١	فصل : في الصحابة الكرام رضى الله عنهم
	فصل : في ذكر الصحابة الكرام وبيان مزاياهم على غيرهم والتعريف بما
٣١٤	يجب لهم من المحبة والتبجيل وتقبيح من آذاهم
٣٢٦	فصل : في ذكر كرامات الأولياء وإثباتها
٣٣١	فصل : في المفاضلة بين البشر والملائكة
٣٣٥	الباب السادس : في ذكر الإمامة ومتعلقاتها
٣٤٨	فصل : في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
٣٦١	الخاتمة : نسأل الله تعالى حسن الخاتمة : في ذكر الأدلة وما يتعلق بها .
٤٠٩	□ الفهارس العامة للكتاب :
٤١١	١. فهرس الآيات القرآنية
٤١٧	٢. فهرس الأحاديث المرفوعة
٤٢٠	٣. فهرس الآثار
٤٢٢	٤. فهرس الأشعار
٤٢٩	٥. فهرس الأعلام
٤٣٥	٦. فهرس غريب الألفاظ
٤٣٦	٧. فهرس البلدان والوقائع والأيام
٤٣٧	٨. فهرس الفرق واطوائف والملل والنحل
٤٣٩	٩. فهرس الكتب الواردة
٤٤٠	١٠. فهرس الفوائد والتعليقات والتنبيهات
٤٤٧	١١. فهرس الموضوعات

صدر حديثاً من منشورائنا

الطحاوي في

حاشية

العلامة الشيخ محمد بن عبد العزيز

تعليق

شماحة الشيخ عبد العزيز بن باز

اعنى بها

أبو محمد أشرف بن عبد المصود

صدر حديثاً من منشورائنا

العقيدة الإسلامية

حاشية

العلامة الشيخ محمد بن عبد العزيز بن باز

تعالى

سماحة الشيخ عبد العزيز بن باز

اعنى بها

أبو محمد أشرف بن عبد المصود

يصدر قريباً إن شاء الله من منشوراتنا :

منهج ابن تيمية في مسألة التكفير

إعداد

الدكتور عبد المجيد بن سالم بن عبد الله المشعبي

يصدر قريباً إن شاء الله من منشوراتنا :

حقوق النبي ﷺ على أُمته في ضوء الكتاب والسنة

إعداد

الدكتور محمد خليفة بن علي التميمي